

從如來藏染淨相依相異探討 大乘菩薩道之修行法門

何日生*

摘要：

如來藏是染淨同體，相依相異，眾生皆有如來藏，轉染為淨及佛性。阿賴耶識亦是強調染淨同體，轉識成智，即成就大圓鏡智之無量功德。如來藏的意含為染淨、俗聖、佛與眾生不二的理念。佛不離眾生，修行不離眾生，佛性在世間覺，在利益眾生中淨化自心；煩惱地就是成佛地；在淑世理想中得究竟覺悟，達到俗諦與真諦不二的大乘佛教修行境界。

如來藏的真常清淨心非與染汙分離，而是「於染汙證清淨」，「於無常證恆常」；「於當下契無始」；「於行中覺真如」；「於世間證涅槃」。

關鍵詞：如來藏、阿賴耶識、染淨相依、利他度己、真常唯行、願力緣起

* 慈濟大學宗教與人文研究所兼任副教授

The Way of Mahayana Cultivation: the Inter-dependence and Difference between Polluted and Pure Originations According to the Doctrine of Tathāgatagarbha

Her, Rey-sheng *

ABSTRACT:

The Tathāgatagarbha Doctrine conveys untainted and contamination and intertwined by purity and impurity. All the sentient beings convey the Tathāgatagarbha Doctrine. If we turned the impurity into purity, then we reach the state of Tathāgatagarbha or so called the state of Buddha Pure Nature. The alaya-vijnana or so called “store consciousness” carries the seeds of impurity and purity. Only we transformed the impure consciousness into ultimate wisdom, we reach the innumerable merits of Buddhahood. The Doctrine of Tathāgatagarbha indicates that there is no distinction between purity and impurity; no distinguishing from saint and layman, no differentiating on Buddha and sentient beings. The compassion and wisdom of Buddha shall never neglect the sentient beings and his ultimate awakening can only be reached in the secular world. Through the dedication of purification to all sentient beings, we purify our spirits and eventually reach the state of Buddhahood. The place of bothersome is indeed the place of Buddhahood. By accomplishing the purification of secular world, we reach the ultimate awakening of Buddha. The way of Mahayana-The Greater Vehicle Buddhism proclaims that the states of secular and divine have not

* Adjunct Associate Professor, Institute of Religion and Humanity, Buddhist Tzu-Chi University

been distinguished.

The spirit of pure, true and eternal state has not been separated from the secular impurity. On the contrary, it is through the impurity, we enlighten our purity; through the impermanent, we prove the eternity; through the present moment, we size the state of non-beginning; through the actions, we awaken our genuine intrinsic Buddha nature; through the earthly world, we reach the state of Nirvana-ultimate spiritual enlightenment.

Keywords: Tathāgatagarbha, ālaya-vijñāna, inter-dependence between polluted and pure originations, benefiting others and oneself, true-eternalism and action-only, vows as the origin

如來藏與不思議如來境界

如來藏是清淨之佛性，這佛性人人有之。而眾生之所以不識本自具有的清淨如來藏，是因為被客塵所染。一如《勝鬘經》所言：「自性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，是不思議如來境界。」¹此不思議之如來境界，仍存在著一個思想的諍點：如果如來藏本自清淨，為何還會染著？《楞伽經》說：那是因為熏習。「如來之藏，是善不善因，能遍興造一切趣生。……無始虛偽惡習所生熏，名為識藏，生無明住地。」²因為熏習，所以清淨的如來藏被雜染所縛。被煩惱捆縛的如來藏本身仍然清淨無暇。眾生若能除去無明所縛，如同雲翳覆蓋日月，揮開雲翳，自然見到清淨無礙之光明。這種無明所縛譬如海浪，依附於深廣的海水，眾生識波浪不識海水，去除無明熏習，就見真如本性。因此《楞伽經》繼續說：「如海浪身，長生不斷，離無常過，離於我論，自性無垢，畢竟清淨。」³無明與真如是一體，如波浪與海水，根源於同一體的兩個層面。所以說真如雖然不變，但又隨各種因緣生出現象與無明。不變的真如為何與如何隨因緣變化各種現象？

如來藏之於佛教發展，其貢獻是給眾生皆能成佛的機會，如來藏之確立引領眾生知曉「心、佛、眾生」三無差別之大乘佛教教法。然而在歷史上，如來藏之發展與確立，仍存在諸多疑點與爭議。例如，如來藏是染還是淨？如果說其為染淨同體，其相異相依如何成立？既為染淨並立，如來藏與阿賴耶識的關係為荷？本文就如來藏的思想源頭與發展，探討其染淨相待之關係，及如來藏與阿賴耶識之異同？從中闡述中國佛教思想中「染淨不離」、「空有不二」、「眾生即如來」之意含。

¹ 《勝鬘經疏義私鈔》，《卍新纂續藏經》冊 19，No. 0353。

² 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4，《大正藏》冊 16，No. 0670。

³ 同上註。

如來藏思想在印度佛教之發源

如來藏思想之源頭，印順導師在《如來藏之研究》中主張，如來藏緣起於阿含經系的思想。《阿含經》之思想確立了「心性本淨」以及「心清淨與客塵煩惱」的關係。據《增一阿含經》所述，佛陀以十念、十法啟發眾比丘從一法入諸法：「如是阿含增一法，三乘教化無差別。佛經微妙極甚深，能除結使如河流；然此增一最在上，能淨三眼除三垢。其有專心持增一，變為總持如來藏。」⁴佛弟子從一法次第修行，終至如來藏。可見眾生可依據佛陀教導漸修成佛，眾生雖被習性捆縛，然而轉迷為智即成佛道。

「如來藏」之梵語為 *Tathāgatagarbha*。*Tathāgata* 是如來之意，*garbha* 是胎之意。因此如來藏有胎藏之含意，亦即表明眾生皆有如來之清淨本性。楊維中教授在《如來藏經典與中國佛教》一書中認同印順導師的觀點指出，如來藏觀念之形成，與印度種性制度有關。佛陀所創立的僧團向各種社會階層敞開，眾生有如來藏的思想，超越了種性制度的限制，讓佛與佛弟子最終都在覺悟的清淨光明智慧中獲致平等，如《寶性論》所述成就一切「佛種性」。

佛弟子與佛之不同在於心被無明煩惱雜染所困。對於心清淨但被客塵所染，《增一阿含經》說：「比丘眾，此心極光淨，而客隨煩惱染雜。」⁵《雜阿含經》亦言：「淨心進向比丘，有善法覺，思維除滅，令生清淨，猷如生金，除去金色相似之垢，令其純淨。」⁶如來藏所述眾生心性本淨，並且皆能次第修行，終至成佛的思維，無疑對當時印度社會是一大挑戰，如來藏思想也成為佛陀開展僧團一項極為有利的思想體系。

⁴ 《增一阿含經》，《大正藏》冊 2，No. 0125。

⁵ 《增支部一集》，南傳十七·一五。

雜染與清淨互存的辯證

《如來藏經》用九種譬喻來解說如來藏為客塵所染之境界，分別為「萎華有佛」、「群蜂有蜜」、「糠粒有米」、「不淨觸真金」、「貧家寶藏」、「穀內果種」、「蔽物裏金像」、「貧女懷輪王」、「鑄模內金像」等。眾生皆懷如來藏清淨本性之珍寶，但被各種無明蒙蔽，因而不見自性。《勝鬘經》進一步說：「如來法身，不離煩惱藏，名如來藏。」如來藏不離煩惱藏，但自身卻又是清淨無染？《勝鬘經》提出如來藏與法身是一樣的，只是在纏與離纏的差別。在纏是凡夫眾，離纏是法身，是如來，是佛。《勝鬘經》闡釋如來藏有「不空如來藏」，與「空如來藏」。遠離一切雜染是空，但如來藏之本體是不空。這二空智《勝鬘經》說：「是故一切阿羅漢辟支佛本所不見，本所不得。」⁷染淨不對立，聖俗不離是大乘佛教的思維。

正如佛陀對勝鬘夫人所言：「摩訶衍者，出生一切聲聞緣覺世間出世間善法。」⁸但是從思維邏輯的角度言，「雜染」與「清淨」如何能並存？連接雜染與清淨的關聯為何？《楞伽經》提出熏習的概念，認為是熏習，讓此清淨如來藏依附了雜染。《雜阿含經》則以心來聯繫雜染與清淨。「心惱故眾生惱，心淨故眾生淨。」但是本來的心，是淨還是染？如果心原本淨，如何能被染？能被染的心能否稱為淨？淨與染畢竟相異？或是一體的兩面？

歐陽竟無批評《大乘起信論》，正是針對清淨與雜染兩不相容，實不並立？解決這二元兩難的思維，《楞嚴經》的譬喻或能解決染與淨、空有對立的困惑與爭議。佛告阿難：「火性無我，寄於諸緣……如來藏

⁶ 《雜阿含經》卷 47，《大正藏》冊 2，No. 0099。

⁷ 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》，《大正藏》冊 12，No. 0353。

⁸ 同上註。

中，性火真空，性空真火，清淨本然，周遍法界，隨眾生心應所知量。」⁹火，看不到，摸不到，因緣生，因緣滅，故言空。火之體，非有，亦非無。佛陀又以掘井譬喻告訴阿難，掘井過程，土挖出來，空顯現了。是土中有空嗎？那麼難道說土就是空？空因挖鑿而產出的嗎？那挖鑿出來應該是空而不是土？因此「空性無形，因色顯發。」¹⁰空無所不在，又無所執。「若此虛空性圓周遍，本不動搖，當知現前地、水、火、風，均名五大，性真圓融，皆如來藏，本無生滅。」¹¹有與空，不離不即。雜染與清淨也是不離不即。

因此，空不是什麼都沒有，而是空其所空，有其所有。空有與染淨的相待如《小空經》所言：「若彼中無者，以此故，彼見是空，若彼有餘者，彼見真實有。阿難！是謂行真實、空、不顛倒也。」¹²

先是轉染為淨，轉生死為涅槃，但更根本的應該是「在染中不失其清淨」。水於泥土中，亦不失其清淨本性。不在土外求水之清淨，而是於泥土中保持水的清淨本性。無在有中得，空於有中悟。如《寶性論》所述：「如水不離諸塵垢等而言清淨。以自性清淨心遠離客塵諸煩惱垢更無餘故。」¹³印順導師在《空之探究》陳述《般若經》時說：「要在即一切法中而超越一切。不離一切法而畢竟空寂。」在煩惱中超越煩惱，在世俗中成就聖格，在世間中體現出世間，達到「有所得無所得平等，是名無所得。」¹⁴

⁹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷3，《卍新纂續藏經》冊11，No. 0268。

¹⁰ 同上註。

¹¹ 《大佛頂首楞嚴經》卷3下，《卍新纂續藏經》冊11，No. 0271。

¹² 《中阿含經》卷49「小空經」，《大正新修大藏經》冊1，No. 0026。

¹³ 《究竟一乘寶性論》卷4，《大正藏》冊31，No. 1611。

從西方二元思維觀之，染淨不相容，空有對立是當然的。但是大乘佛教的義理，「淨」就在「染」之中，「空」就存在「有」裡面。眾生偏愛欲，因此眾生心染著，眾生執取有，因此只見「有」不見「空」。佛陀是要眾生在一切「有」中看到「空」，在一切染著中看到清淨。

如《華嚴經》所言：「善男子，譬如有人得住水寶，繫其身上，入大海中不為水害。菩薩摩訶薩亦復如是，得菩提心住水妙寶，入於一切生死海中，終不沉沒。……菩薩摩訶薩，得菩提心大龍寶珠，入欲界中，煩惱龍蛇不能為害。」¹⁵這種入於欲界，不為所害，是染淨並立的真義。如來藏思想必不是消除現象界的有為法，而是在生滅不已的現象界，照見不生滅的無為法。如《央掘摩羅經》所說：「佛性煩惱中住。如瓶中燈瓶破則現。瓶者謂煩惱。燈者謂如來藏。……雲翳既除，光明顯照。如來之藏亦復如是。」¹⁶

佛性之真實義並不能從二元度的邏輯去思維、把握終極的實在，如俄羅斯佛教哲學家舍爾巴茨基所說：「對立關係並非真實的實在性（Reality）事實，它並不屬於物自體，而屬於構造出來的現象。邏輯的實在非終極的實在，因為邏輯是思想，而思想是想像，非終極實在。」¹⁷無怪乎對於「入不二法門」，當諸比丘大談染淨、空有、生死涅槃、善不善等入不二門之論，維摩詰居士要以默然來表達究竟真實之本性。所以文殊師利佛歎曰：「善哉善哉。乃至無有文字語言。是真入不二法門。」¹⁸

¹⁴ 印順導師，《初期大乘佛教之起源與開展》（新竹：正聞出版社，1994年），頁732。

¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷78，《大正藏》冊10，No. 0279。

¹⁶ 《央掘摩羅經》卷2，《大正藏》冊2，No. 0120。

¹⁷ 舍爾巴茨基，宋立道譯，《佛教邏輯》（北京：中國社會科學出版社，1989年）。

¹⁸ 《維摩詰所說經》卷中，《大正藏》冊14，No. 0475。

如來藏即佛眾生與一切法

值此之故，清淨不離煩惱，空不離有，佛心不離眾生心，心佛眾生無差別。《勝鬘經》言：「第一義諦，眾生界，如來界與法身，四者是異名而同一實質的。」¹⁹《央掘摩羅經》也說：「一切眾生皆當作佛。一切眾生有如來藏。」²⁰「如來藏者有何義。若一切眾生悉有如來藏者。為無量煩惱覆如瓶中燈。」²¹眾生心有如來藏，《大乘起信論》強調：「說一切眾生本來常住入於涅槃。菩提之法，非可修相，非可作相，畢竟無得。亦無色相可見，而有色相可見者，唯是隨染業幻所作，非是智色不空之性，以智相無可見故。」²¹智相無可見，可見是幻業。但是不離幻業見真如，不離生滅證涅槃，出世間不離世間，不以色見如來，但如來解脫有色。

真如之本性是貫穿實智與幻業、有與無、有色與無色。正如佛陀解脫有心有色。《央掘摩羅經》與《勝鬘經》都強調「佛陀解脫有色身」。小乘人認為佛陀入無餘涅槃，不可言色，不宜說有心。但是大乘佛教則強調如來的究竟果德是有心有色，所謂「佛遍在」、「如來色身無邊際」等。如勝鬘經所言：「如來色無盡，智慧亦復然。」²¹「如來妙色身，世間無與等。」而《大般涅槃經》也說：「一切諸如來，解脫有妙色。」《央掘摩羅經》亦言：「一切諸如來，解脫有妙色，猶如於掌中，觀察菴羅果。」²²如來解脫有色有心，如來法身化作一切身，遍及諸法界。佛遍在，佛即一切法界，遍一切法界，其功德不可量，真如佛性不離人間，佛心不離眾生心。

然而從部派佛教開始，佛弟子對於眾生「心本淨與不淨」仍然存在

¹⁹ 《勝鬘師子吼一乘大方便廣經》，《大正藏》冊 12，No. 0353。

²⁰ 《央掘摩羅經》卷 2，《大正藏》冊 2，No. 0120。

²¹ 《大乘起信論》卷 1，《大正藏》冊 32，No. 1666。

²² 《央掘摩羅經》卷 3，《大正藏》冊 2，No. 0120。

著不同的看法。瑜伽行派提出「五種姓」的思維認為，一闍提是「信不具足」、「善根斷絕」，不僅不能「成佛」，而且也不能成緣覺、聲聞。玄奘大師西行取經回中國前，曾請示他的師父戒賢法師能否刪除聲聞、緣覺、一闍提不能成佛的字句，結果遭戒賢法師喝斥。²³而終其一生，玄奘與其弟子都不敢違背瑜伽行派這「五種姓」的理念，仍抱持部份眾生不能成佛的思想。這對於佛教的普及自然產生限制。

如來藏思想的演變，印順導師與楊維中教授都主張，大乘佛教興起後，如來藏本性清淨的思想見諸於般若經。《小品般若經》說「一切法本清淨相」，印順導師對於般若經的本性清淨做了詮釋，他說：「清淨不限於心的本性，而是通向一切法的。」²⁴人心的清淨是通向一切法。因為人們畏空，所以說清淨。清淨與空是不同的表達但相通的概念。《大智度論》說：「畢竟空即是畢竟清淨，以人畏空，故言清淨。」²⁵

如來藏之清淨，為含一切法，凡與聖，染與淨，一切法，都平等的含攝其中。這種思維跳脫染淨的相依相異的框架，將如來藏之本體遍及於一切法的共同性。一切萬物的實相皆為如來藏，這大大擴大了個人心性純淨之追求，把個人的心識與萬物的實相連結在一起。這種觀點在中國大乘佛教的發展上，從天台、華嚴、禪宗都有將心識與萬有連結的趨向。「一念三千」，「萬法在自性」。都用心與萬有相通的方式談性空、論真如。

如來藏與阿賴耶識

眾生心即為佛心，或可以為佛心。而眾生心以《大乘起信論》的立

²³ 楊維中，《如來藏經典與中國佛教》（南京：江蘇人民出版社，2012年）。

²⁴ 印順，《如來藏之研究》（新竹：正聞出版社，1992年），頁81。

²⁵ 同上註，頁86。

論是「一心二門」。²⁶一心為如來藏心，二門為心生滅門與心真如門。眾生心是染淨並立，而真如門是成佛的內在根據。方立天教授解釋「一心二門」之意涵時云：「一心就是宇宙之心，它是世間和出世間的、物質的和精神的一切現象本質，也是眾生本來具有的成佛的主體與依據。」²⁷心所含攝的不生滅之真如心與生滅之妄心，此二者合在一起就成為阿賴耶識。阿賴耶識既是染淨同體，也是轉識成智的樞紐。

如來藏與阿賴耶識依據大乘佛教的經典，是屬於同質的兩個概念。它們都是染淨同體，淨與染不一不異，不即不離。藉由次第修行，眾生可以轉識成智，於煩惱妄想中契入空性，於生滅中得證涅槃。這種思想基本符合大乘佛教之中道學派、瑜伽行派、以及如來藏學說。印順導師對於如來藏與阿賴耶識的合流提出他的看法：「『瑜伽行派』強調阿賴耶識統攝有漏的雜染與依附的無漏清淨種。《勝鬘經》與《不增不減經》說如來藏依止而有生死、涅槃。到了宋譯《楞伽經》則把如來藏與阿賴耶識統一起來。」²⁸世出世不二，染與淨同體，如來有色有心，佛與眾生無差別，水不離塵垢，掘井得空，「空性無形，因色顯發」，乃至於「不斷煩惱而入涅槃」等大乘教法，皆相印於阿賴耶識與如來藏之思想。

阿賴耶識與如來藏之提出，亦有認為是印度神我思想的轉型。但是包括《寶性論》等如來藏有關的經論，以及瑜伽行學派都沒有將阿賴耶識與如來藏視為「我」或「神我」。²⁹《寶性論》中甚至斥責神我思想為五過：「向說佛法身，為諸煩惱垢，譬如虛空中，為彼厚密雲。佛功德無垢，不分別諸法，自性清淨體，客塵所染污。離垢淨日月，羅網之所

²⁶ 方立天，《佛教哲學》（台北：洪葉文化有限公司，1994年），頁224。

²⁷ 同上註，頁227。

²⁸ 印順導師，《如來藏之研究》（新竹：正聞出版社1992年），頁234。

²⁹ 印順導師，《印度佛教思想史》（新竹：正聞出版社，1992年），頁286。

覆，常恒及不變，得無漏真智。以有怯弱心，執著虛妄法，計身有神我，遠離五種過。輕慢諸眾生，謗真如實性，為令如是等，故說有佛性。」³⁰ 雖然如此，印順導師認為，如來藏在大乘初期之提出，或許也是相應及吸引具神我思想的印度外道有關。

阿賴耶識與如來藏呈現大乘教法真如與生滅相融相依的思想。不過，真諦譯之《攝大乘論》將阿賴耶識與如來藏之轉識成智的境界，譯解成「阿摩羅識」。「阿摩羅識」亦即清淨智，佛智，又稱「解阿梨耶」。阿摩羅識是阿賴耶識之轉依，第八識之雜染滅除，一切苦與業都寂滅後的清淨狀態。那狀態其實有如來藏強調的還滅。真諦把這純粹的清淨境界獨立出來建立阿摩羅識，亦即第九識。有阿摩羅識，如來藏與阿賴耶識所宣稱的染淨相依相異，對立的兩者辯證性的結合也就不復存在了。《決定藏論》言：「阿摩羅識是常，是無漏法，得真如境道故。」³¹阿賴耶識、如來藏、與阿摩羅識的關係，依法相唯識宗的觀點，將眾生雜染的第八識稱為阿賴耶識，八識中淨化的部份為空如來藏，佛完全淨化的第八識為不空如來藏，亦即阿摩羅識。³²確立第九識，將染淨同體的佛教思想，逐步推向染淨可以分離之二元思維。乃至《大乘起信論》根據魏譯《楞伽經》的見解，將阿賴耶識與如來藏區分開來。原本如來藏中，是清淨心被無明纏縛。離纏即清淨。到了《大乘起信論》區分了不生滅的如來藏與雜染並立的阿賴耶識。不生滅的如來藏加上有生滅的無明藏識，就是阿賴耶識。方立天教授的說法：「阿賴耶識是如來藏與無明的混血兒。」³³

《大乘起信論》與魏譯《楞伽經》將阿賴耶識與如來藏區分開，在

³⁰ 《究竟一乘寶性論》卷4，《大正藏》冊31，No. 1611。

³¹ 《決定藏論》卷上，《大正藏》冊30，No. 1584。

³² 印順導師，《勝鬘經講記》（新竹：正聞出版社，1992年），頁223。

³³ 方立天，《佛教哲學》（台北：洪葉文化有限公司1994年），頁227。

中國佛教發展上造成若干的議論。清淨的如來藏，雜染的阿賴耶識，讓原一心論，變成了二心論。依般若經的精神，「如來藏是空性智」，如來藏與阿賴耶識都是染淨相入相依，不離不一的藏識。但是《大乘起信論》把如來藏變成純粹的清淨心，而把含攝雜染之第八識——阿賴耶識認知為藏識。大乘佛教的染淨不一，變成二，染淨正式分離了。原本阿賴耶識與如來藏強調的染淨同體，轉雜染為清淨的修行機制，受到了很大的影響，如同方立天教授所指，真如與生滅關係為何，未明確的界定。

眞常唯心與如來藏之染淨關係

印順導師對於如來藏染淨問題，對於如來藏與阿賴耶識的關係主張：

如來藏亦曰如來之藏，指真覺在纏，為蘊、界、處，貪、瞋、癡所覆而自性常淨；亦可解為如來之因（即佛性）。藏識即「藏真相（之）識」，則真覺在纏而似不淨。此二者，「我說如來藏，以為阿賴耶，愚夫不能知，藏即賴耶識」；蓋就賴耶之自體相言，二者固無別。藏識言其覆真，現識明乎妄現，其實一也。³⁴

如來是真性，藏識有染，清淨如來於藏識之中，凡夫不見如來但見雜染藏識，悟者見如來清淨本性，於雜染藏識中本自不染。這是如來藏與阿賴耶識之異與同。異者，如來藏本自清淨。同者阿賴耶識與如來藏都處於雜染中。如來藏始終不染，阿賴耶可轉雜染為清淨。

印順導師的主張傾向眞常唯心論，他以《涅槃經》陳述眞常之佛性，「常、樂、我、淨」。佛之三德，「斷德」是斷盡一切煩惱。佛之「智德」是覺悟一切真理。佛之「恩德」不離眾生之苦，不離煩惱而清淨。³⁵ 這

³⁴ 印順導師，《印度之佛教》（新竹：正聞出版社，1992年），頁275。

是真常唯心思想之核心。印順導師將大乘佛教分為三大體系，性空唯名之般若中觀體系；虛妄唯識之唯識思想、以及真常唯心之思想體系。包括涅槃經、法華經等都主張真如本性人皆備之。印順導師在《印度之佛教》一書云：

真常淨者，一切一味相，於一法通達即一切通達；以是而諸法實相之常淨，與心性之真常淨合。常淨之心，一躍而為萬有之實體矣。了了明覺之心性，昔之為客塵所染者，業集所熏者，成生死而與淨心別體；今則客塵業集之熏染淨心，幻現虛妄生死，而淨心則為一切之實體。至此，真常心乃可以說「唯心」。³⁶

然學者認為「真常唯心」有梵我、神我之慮。印順導師言明，佛陀正是破除梵我思想，以緣起之說為佛教之根本。真常之心不離緣起性空之理。修行人懼有，故言空，空亦假名。真常之空無始以來隨生死輪轉但其清淨心不變。如《大般若波羅蜜經》云：「如來法性，在有情類蘊、界、處中，從無始來展轉相續，煩惱不染，本性清淨。……說名無相，非所作法，無生無滅」。³⁷

印順導師詮釋真常唯心的意涵云：

心性本淨，即清淨之因。常住真心中本具之淨能，無始來不離生死之蘊、界、處而流，特未嘗顯發而已。此與非即離蘊之我，性空者之性空糅合，成如來性。此「如來法性」，即「如來藏」、「圓覺」、「常住真心」、「佛性」，以及「菩提心」、「大涅槃」、「法身」、「空性」，真常論者並視為一事，為一切有情所本具，諸佛如來

³⁵ 證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2014年。

³⁶ 印順導師，《印度之佛教》（新竹：正聞出版社，1992年），頁270。

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》，《大正藏》冊7，No. 0220。

所圓顯者也。³⁸

真常之心，如來藏，無始以來就存在，就清淨無染。隨著五蘊流轉而不為眾生所識。佛教慈濟宗創始者證嚴上人則強調：

我們的如來藏，若能將好的種子用心，自然我們在覺道上，我們若邁步走過去，就沒有障礙。所以我們若故步自封，就如在無明殼之中，這個無明殼包住了，就像是無明埋藏了我們的真如本性。我們的真如本性就是「潛伏藏識之內」，我們人人都有這樣的真如本性，但是我們都是一直在造業，所造的業就是在第八識，這個第八識所藏的，就是無明、煩惱、業識。我們就要脫開第八識到第九識，那就是真正覺性。所以，凡夫說到第八識，真正第九識才是清淨無染。不過，可惜我們現在都是「潛伏藏識之內，故劣而不勝」，我們眾生就是這樣，我們很劣，但是大通智勝佛，已經超越了。這就是覺的源頭，就是要脫離覆藏，這種無明的覆藏，要脫離這種藏識，才能到清淨無染穢的智慧，第九識。³⁹

真常心，如來藏於染淨中不改其淨，於一切實有中畢竟無，於一切法中畢竟空寂。

此非梵我所認知的宇宙實體之我。真常唯心，如來藏本性清淨是體會空性，通達空性的一種至高的覺悟。而空性何所住？空於緣起處把握；清淨不離緣起；覺不離境，靜不動；清淨如來本性，唯常之真心，於行蘊中求得，此即「行中覺」的大智慧。

真如與生滅之分立與統攝

³⁸ 印順導師，《印度之佛教》（新竹：正聞出版社，1992年），頁271。

³⁹ 證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2015年6月28日。

如果《大乘起信論》以切割的方式，將如來藏與阿賴耶識裡的真如生滅關係分開了。天台宗則以「一念三千」與「圓融三諦」統合真如與生滅的關係。如智者大師言：「一心具十法界，一法界又具十法界，百法界。……一心生一切法，……心一時含一切法。」⁴⁰以一心圓融空、假、中三諦。智者大師認為，心能統攝一切萬法，一切萬法之現象皆能顯示實相，一切現象皆能契入實相。一切萬有就是真如，真如就是一切萬有，這種圓融三諦與心統攝一切法的觀念，相當程度上為彌補了《大乘起信論》真如與生滅斷裂的問題。

華嚴宗則提出「法界緣起」，以法界出發，世間出世間的一切緣起，都是由如來藏清淨心生出。華嚴宗更提出四法界：「事法界」、「理法界」、「事理無礙法界」、「事事無礙法界」。以四法界打通宇宙萬物的隔閡，萬物含融為一體，一切的現象與實相相契相入，生與滅、一與多、體與相、物與理皆含攝在無邊寬廣的自心中。

到了禪宗，更把華嚴思想與天台思想的一心三千大千世界，萬物相容相續的思想擴大為心與萬物相同無異。慧能大師所言：「世界虛空，能含萬色萬物，世人性空，亦復如是。」⁴¹「空」從印度般若思想的清淨，到了禪宗成了包含萬有，與萬有合一的思維。慧能大師把性空拉到與宇宙萬有合一的境界，這境界就是自我與太虛不分，小與大無別。佛陀覺悟後體現萬物本無分別之徹悟，是華嚴宗哲學一心含融宇宙的思想源頭。禪宗做了更大的發揮，以直觀統攝，心即萬有宇宙的氣魄，消弭了真如與生滅，染與淨分離對立的問題。現象界，人與萬物，實相與現象，都是互為含融與貫通，甚而合一。這是中國佛教創造性的思維。相較於印度佛教，瑜伽行派著重以心認識並創立萬物，肯定心的恆常不空。乃

⁴⁰ 《淨土神珠》，《已新纂續藏經》冊 62，No. 1198。

⁴¹ 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊 48，No. 2008。

至中道思想以「不一不異」之「八不」等否定語句，超越二元思想之限制，契入終極實相。如來藏清淨心之思想，給予眾生平等的機會，轉染為淨，轉凡為聖。

中國佛教之創造似乎超乎個人心性之探究與修行。在本體論上，將個人之心性與大千世界、宇宙萬有，或圓融，或含融，或等同起來。所謂「世人性本淨，萬法在自性」。在認識論上，中國佛教以更開闊的方式理解空性，詮釋空性，把握空性。空即萬有，既含攝萬物，又超越於有。超越有是空，含攝萬物是不空。亦即慧能所言：「於自性中，萬法皆見。」在修行次第上，禪宗的直觀契入實相，破除思想與邏輯的二元對立與分立，直接把握「悟」的精髓，在行中禪，在生活中禪，在動中禪，無所住而生其心，當下一念即覺悟之契機。如慧能大師所說：「不修即凡。一念修行，自身等佛。」又言：「善知識，凡夫即佛，煩惱即菩提。前念迷，即凡夫；後念悟，即佛。前念著境，即煩惱；後念離境，即菩提。」⁴²這亦是真如與生滅的轉依，是雜染的淨化，類同於如來藏與阿賴耶識思想的另一表述。

破除相對，空有不二，染淨相依，轉識成智，轉凡為聖，是如來藏思想所強調的主體。經過千年的傳遞，其陳述與立論雖異，但其與眾生成佛的平等機會與修行的路徑，始終是佛教能弘揚於世的一大利基。佛教闡揚的究竟真實畢竟是直觀統攝的。言語道斷，心行處滅，聖者之默然固然彰顯其契入實相，但聖者之言，仍能引領無數受欲愛見著捆縛的眾生，一條清淨之法，解脫之鑰，覺悟之道。

出世與入世的統一

⁴² 同上註。

言語道斷，聖默然的背後其實是遵循一種生活的實踐。對於農禪生活種種日常事務的專注與投入，在樸實無欲的生活節奏中，培養靜與定的功夫。僧肇曾言「於動中求靜」，亦即在生活中實踐清淨的本性。清淨於行中求，真如本性於動中悟。把這種功夫推及到對眾生的關懷，對世俗世界的改善，就是菩薩道了。

所謂「心包太虛，量周沙界」，心量之寬廣能包含太虛，愛的能量能周遍一切，即使微小如一粒沙都能觀照，這就是菩薩道。聖凡無別，染淨相依，動靜同一，淑世與出離不二，這是大乘之教法。印順導師曾言：「菩薩入世利生的開展，即是完成出家的真義，做到出家與在家的統一。這是入世而不戀世。……菩薩從自心淨化而回復到自他安樂。從自他和樂中淨化自心，從自心淨化中增進自他和樂，實現莊嚴國土，這即是淨化自心與自他和樂的統一。」⁴³這種統一正是染淨一體，從染轉淨，由染入淨，淨於染中求，亦是如來藏染淨相依相異的根本道理。

因此從菩薩道的觀點看待轉染為淨的教法，即是從人世間的利他，實踐淨化自心。淨化自心，必須以利他實踐為本。既然自我與太虛無別，自我的完成與淑世的理想更是同一，利他、自利得到統一。菩薩利益眾生，正是成佛之道的根本法門。

慈濟創辦人證嚴上人曾言：「以出世的心，做入世的事。」就是把俗諦與真諦結合不二的理念。人世間是濁，是染，是煩惱，而如維摩詰居士所言「煩惱地即成佛地」。證嚴上人也認為「大乘菩薩行在獨善其身之外，更發心兼善天下救度眾生。願意和眾生打成一片，不怕煩惱，融合二諦的真理，化熱惱為清涼，在煩惱中磨練對境不生心，才是真正寂靜解脫。」⁴⁴

⁴³ 印順導師，《佛法概論》（新竹：正聞出版社，2005年），頁245。

⁴⁴ 證嚴上人，《佛門大孝地藏經》（花蓮：靜思人文出版社，2003年）。

眞常唯心與眞常唯行

如來藏染從阿含與般若精神強調眾生都有清淨本性之義，如來藏在《勝鬘經》的意涵是淨為染所遮蔽。到了中國天台宗的慧思法師將如來藏詮釋為可染可淨，在一個意義上將如來藏詮釋為第八識阿賴耶識染淨並存的概念。轉染為淨是一個動態的過程。是一個不斷與因緣和合的過程。阿賴耶識是雜染與清淨並存。轉識成智才能證菩提。但如來藏更強調他原本的清淨，亦即眞常的清淨心。印順導師提出的「眞常唯心」思想契合如來藏本自清淨的原始阿含及大乘佛教初期般若經系的思想。印順導師於《如來藏之研究》一書中說：「什麼是常？常是超越時間，沒有時間可說的。盡未來際的利益眾生，雖出現於時間之流中，卻沒有變異，這叫作恆。」⁴⁵

如來藏的眞常清淨超越時間，超越染淨，於時間之流中利益眾生，所以不是有清淨及染汙兩種分開的境界，而是行於世間無量眾生之中，不礙清淨。如《楞伽阿跋多羅寶經》所言：「如來藏自性清淨，轉三十二相，入於一切眾生身中。」⁴⁶如來藏轉三十二相，每一個相中都有如來藏。這「相」即境界，於每一個眾生所處的境界中體現如來藏清淨恆常之眞如本性。眞如在因緣中把握，覺悟在行中求，恆常在當下之一刻。印度的梵我是假定了有一不變的宇宙主體，及另有一生滅變化的染汙。如來藏，眞如本性，眞常之心不是與染汙分離，不是與世間斷裂，而是於世間染汙之中體現如來藏清淨本性。證嚴上人說：「眾生與世間的染著是我們修行的養料，如淤泥之於蓮花，造就蓮花的清淨。」⁴⁷污泥是

⁴⁵ 印順導師，《如來藏之研究》（新竹：正聞出版社，1992年），頁126。

⁴⁶ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷2，《大正藏》冊16，No. 0670。

⁴⁷ 證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2014年。

清淨的源頭，世間是涅槃的處所。觀因緣生法，故證悟性本空，性本清淨。世間的一切生滅無常，正是我們體悟性空無染的契機。智者大師說：「染汙即清淨」；「世間即涅槃」。實者，眾生是從「染汙證清淨」，從「無常證恆常」；「於當下契無始」；「於行中覺真如」；「於世間證涅槃」。染汙與清淨是一體兩面，證悟的過程不是有一空無世界可證，而是於當下，於一切因緣中把握清淨之本然面目。無怪乎禪宗強調當下頓悟之道。覺悟者於一切行中體現真如無染的本性。這是如來藏染著與清淨之意，這是真常唯心不離行蘊之道理。

「真常唯心」的關鍵是「真常唯行」。避免將「真常唯心」誤以為是神我，梵我的關鍵在於行中覺。不管無始以來眾生的本性被煩惱所困，但是一展明燈能照徹千年幽暗。並沒有存在一個遠古以來本來就備著的真如本性，然後被無明而薰習所染。真如本性，如來藏，真常之心都在當下。無明也在當下。當下覺，無明即除，即見真如。時間仍是因緣生法的名與相，佛教的時間觀是相對的，非絕對的。時間是圓形的，非直線的。過去、現在、未來都可以是同時具存。無數劫的時間也是相對的。當下一刻即是無數劫；當下即是無始以來；無始，沒有開始。當下即是。因此禪宗才要修行人體證當下即是，當下覺悟。而當下覺悟是在行中求得。並無一個真常不變的心在那裡等我們去發掘。真常心可以是無，如果被無明所覆。當轉迷為悟，真常心在當下。真如本性在當下，清淨如來藏在當下。這當下覺即是去除無明之時刻。「真常唯行」能把握因緣生法的要義，一切迷與覺都在因緣中生成。

所以沒有一個本質性的神我，沒有一個本體性的梵我。真常之心不是本體，而是在生生滅滅的因緣中把握。於因緣中覺悟，即真如本性之察覺，於因緣中迷惑，即無明所覆。緣起非靜止，緣起是行動，行動中把握真如，行中把握真常之心。於行中，人人皆可證悟清淨如來藏。

無明緣行與願力緣行

十二因緣中，行是無明而起。但是佛性是「願力緣行」，非「無明緣行」。這觀點有點類似杜順大師所陳的「法界緣起」、「佛性緣起」。行中覺的關鍵是願力緣行。無明緣起之行是迷，是染。願力緣起之行是覺，是邁向真如，是體現如來藏，是真常之心起。正如強調利他實踐的慈濟宗證嚴上人所述：「如來，如者真如也，乘真如之道從因來果而成正覺之故，名為如來。」⁴⁸「從因來果成正覺，回歸到真如本性，與天地宇宙會合為一，已經徹底覺悟，還要再來人間饒益有情，人間有情很多，所以還要再願意乘因來果，應世人間，饒益有情。」⁴⁹

真如本性，如來藏是通向宇宙一體的。通向與眾生一體。在為每一個眾生的付出中，在廣結眾生緣中，體會空性無限涵融的力量，悟入自我與萬有為一，這是慧能大師所言「世界虛空」與「世人性空」同義之理。

利他實踐悟真如本性

覺悟的佛是利益眾生的。利他實踐作為轉染為淨的法門，是大乘修行法。在每一個煩惱中練就清淨。在每一個境界中，看到空性，照見清淨的本性。證嚴上人強調「行」，真如本性在行中。如來藏在行中得，在眾生的善緣中把握。他說：

我們的本性，真如本性，回歸到我們真如本性，真如本性受重重疊疊的無明覆蓋，我們知道有真如本性，自己要一層一層的煩惱去除，再來一分一分的善付出，結一個一個的緣，然後這善因善緣，一個一個再擴散出去。一方面在去除無明，一方面與大家結

⁴⁸ 證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2015年6月26日。

⁴⁹ 證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2015年6月27日。

善緣，在善緣中體會真理，在真理中增長慧命。⁵⁰

菩薩行於世間，發「慈、悲、喜、捨」四無量心，以「利他度己」之念行於每一個人與事的境界中。每一個現世間的境界現前，我們都以大愛非小愛，以利他非利己，以讚歎非嗔恨，以喜捨非佔有，以同理非執著，把每一個境界的惡與染境，都轉成善因與淨境，這即是轉染為淨，轉識成智的實踐歷程，亦是轉染淨同體的阿賴耶識為清淨智的覺悟歷程。⁵¹利他實踐正是轉染為淨、轉識為智成菩提最好的修行路徑。從善行到覺悟的歷程，證嚴上人更具體言之：

我們凡夫知道我們有佛性，我們要修行，修行的開頭「諸惡莫作、眾善奉行」一直來回，這個善從淺而深，我們要去瞭解，真正去探討。「應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊」。每一佛號，其中都具足圓融的萬德，這種萬行、萬德很圓融，福慧兩具足。⁵²

生生世世的善，我們要一直往前努力，才有辦法從因來果，結果就是種子。我們的種子，每一輩子你與多少人結多少善因，緣就累積起來。果，這因的果，就是你要度的人，你這輩子與他結善因，下輩子，這個因來生成果，就是我要度的人。每生每世，一輩子再一輩子，就像一年的果樹，從一顆種子開始，一直培養到這棵樹開花結果。每一顆種子你再種，又是一棵樹。一棵樹，來年又再長大，開花結果，還是果實纍纍。每年不斷結果，一生無量。這就是佛要度眾生，從因來果，目的就是眾生，佛的對象是

⁵⁰ 同上註。

⁵¹ 證嚴上人，「慈悲三昧水懺講述」，講於花蓮靜思精舍，2011年。

⁵² 證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2015年6月27日。

眾生。如果沒有煩惱的眾生，哪有佛呢？⁵³

大乘菩薩道強調「自利利他，利他度己」。從利益眾生中淨化自心，從利他行中去除無明；從一切世間的因緣中不斷的體現真如之清淨。即便清淨如佛，仍在行中度化眾生，「真常唯心」之把握與體悟，有賴於「真常唯行」——恆常的行於善中。真常唯心證悟後，還要真常唯行，持續度化無邊的眾生，這是佛陀的本懷，是以如來藏清淨心於行於菩薩道上修行之本願。

參考書目

一、藏經

- 《中阿含經》，《大正新修大藏經》冊 1。
- 《雜阿含經》，《大正藏》冊 2。
- 《增一阿含經》，《大正藏》冊 2。
- 《央掘魔羅經》，《大正藏》冊 2。
- 《大般若波羅蜜多經》，《大正藏》冊 7。
- 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10。
- 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》，《大正藏》冊 12。
- 《維摩結所說經》，《大正藏》冊 14。
- 《楞伽阿跋多羅寶經》，《大正藏》冊 16。
- 《決定藏論》，《大正藏》冊 30。
- 《究竟一乘寶性論》，《大正藏》冊 31。
- 《大乘起信論》，《大正藏》冊 32。

⁵³ 同上註。

- 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊 48。
《大佛頂首楞嚴經》，《卍新纂續藏經》冊 11。
《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，《卍新纂續藏經》冊 11。
《勝鬘經疏義私鈔》，《卍新纂續藏經》冊 19。
《增支部一集》，南傳十七·一五。
《淨土神珠》，《卍新纂續藏經》冊 62。

二、專書

- 方立天，《佛教哲學》，台北：洪葉文化有限公司，1994 年。
印順導師，《印度之佛教》，新竹：正聞出版社，1992 年。
印順導師，《印度佛教思想史》，新竹：正聞出版社，1992 年。
印順導師，《如來藏之研究》，新竹：正聞出版社 1992 年。
印順導師，《佛法概論》，新竹：正聞出版社，2005 年。
印順導師，《初期大乘佛教之起源與開展》，新竹：正聞出版社，1994 年。
印順導師，《勝鬘經講記》，新竹：正聞出版社，1992 年。
舍爾巴茨基，宋立道譯，《佛教邏輯》，北京：中國社會科學出版社，1989 年。
楊維中，《如來藏經典與中國佛教》，南京：江蘇人民出版社，2012 年。
證嚴上人，《佛門大孝地藏經》，花蓮：靜思人文出版社，2003 年。

三、其他

- 證嚴上人，「慈悲三昧水懺講述」，講於花蓮靜思精舍，2011 年。
證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2014 年。
證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2015 年 6 月 26 日。
證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2015 年 6 月 27 日。
證嚴上人，「法華經講述」，講於花蓮靜思精舍，2015 年 6 月 28 日。

（責任編輯：釋傳法）