

Buddhist Hongshi College

2019 OCTOBER

HONGSHI

眾生無邊誓願度

煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學

佛道無上誓願成

弘誓

◎ 民國一〇八年十月出刊 | 佛教弘誓學院刊行

Vol. 161

本期專題

《遊行經》之當代詮釋

- 得不退法，以法為鏡
- 佛陀涅槃前的最後教誡
- 快樂禪修路



弘誓

OCTOBER 2019

vol.161

民國一〇八年十月出刊 |



封面說明 |

本期封面繪製者蘇敬生先生，以手中之筆描摹佛陀遊行教化的情境，畫面溫暖、清新，令人遙慕當年隨佛而學的時光。

弘誓通訊（雙月刊）NO.161

導師 | 印順導師

發行人 | 釋見岸

編輯顧問 | 張慰慈

總編輯 | 釋明一

副總編輯 | 釋德晟、釋耀行

執行編輯 | 寰宇絲路團隊

校對 | 釋心皓、王正平、翁秋玲

編政 | 黃秀娥、釋心謙、釋傳聞、吳德發
王彩虹

發行 | 弘誓文教基金會

地址 | 桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話 | (03)4987325

傳真 | (03)4986123

電子信箱 | hong.shi@msa.hinet.net

弘誓學團網址 | www.hongshi.org.tw

劃撥帳號 | 19139469

戶名 | 財團法人弘誓文教基金會

行政院新聞局出版事業登記證局版台

（誌）字第2541號

中華郵政中壢雜字第49號登記證登記

為雜誌交寄

無法投遞時請退回

民國八十二年二月創刊

民國一〇八年十月出刊

CONTENTS

目次

【本期專題】

《遊行經》之當代詮釋

04 得不退法，以法為鏡

——《長阿含》「遊行經」之當代啟示（上）

| 釋昭慧開示 · 何湘兒筆錄 · 釋耀行修潤

20 佛陀涅槃前的最後教誡

——《長阿含》「遊行經」之當代啟示（下）

| 釋昭慧開示 · 張沛寧筆錄 · 釋耀行修潤

止觀堂奧

33 快樂禪修路

——2018年廣東梅州千佛塔寺佛教養生禪修營性廣法師授課簡記（五）

| 歆融整理 · 釋耀行修潤

菩提清音

42 孝親追思與佛法普渡的法宴

——108年昭慧法師「地藏法會」開示

| 張沛寧筆錄 · 釋耀行修潤

50 當代佛教「原教旨主義」的若干表現 | 游光

54 悲喜之間 | 張慰慈

人間燈火

57 弘誓十八年參學路 | 釋耀行





院務資訊

- 32 再版消息：《人間佛教禪法：印順導師禪學思想研究》
- 41 法界書訊：《蕭素樂—暹羅獅吼》
- 49 法界書訊：《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》
- 53 法界書訊：《左翼佛教和公民社會：
泰國和馬來西亞的佛教公共介入之研究》
- 64 第十八屆「印順導師思想之理論與實踐
——海內外印順學之發展」國際學術會議徵稿啟事
- 65 《玄奘佛學研究》徵稿啟事
- 66 玄奘大學宗教與文化學系109學年度招生啟事
- 68 學團日誌
- 90 第十屆「開心一夏」兒童夏令營收支明細表
- 91 第八屆「觀自在」青年成長營收支明細表
- 92 收支決算表（108年7月～8月）
- 93 護持徵信

- 95 編後語





▲ 昭慧法師演講生動，大眾感受法喜充滿。（107.12.2）

得不退法，以法為鏡

《長阿含》「遊行經」之當代啟示（上）

演講 | 昭慧法師 時間 | 107.12.02 地點 | 香港妙華佛學會 筆錄 | 何湘兒 修潤 | 釋耀行

編按：

2018年12月2日晚，昭慧法師應邀蒞臨香港妙華佛學會，為大眾開演《長阿含》「遊行經」。透過地圖的勾勒，法師帶領我們一起去追尋佛陀晚年遊化的足跡。在王舍城，佛陀歸納了跋祇國具備的七個特質，從而善巧打消了阿闍世王欲攻伐該國的企圖。智慧有德的人，不畏豪強；邦國行七法，則能不懼外辱，長治久安。所以，唯有厚值德本，上下溝通消除隔閡，民眾奉公守法，國家敬重持戒有德者，秉持這樣的治國修身之道，自然令覬覦者知難而退。

當今世界，國家、族群、宗教、文化多元呈

現的同時亦互為角逐，但是無論多麼神聖崇高的理念也不可以建立在其他生命的痛苦上，這是佛教重視持戒清淨的普化意義。在經典的詳細描述中，佛陀關懷國事、家事、天下事的形象躍然於前，聖者不忍眾生苦的慈悲睿智令人嘆服！

法師用短暫的課時，演繹佛陀入滅前的最後教誡，沒有艱澀的哲理思辨，只有懇切的情境再現。筆者雖無緣親臨講席聽聞，但透過何湘兒、張沛寧兩位仁者細心整理的筆錄以及講座錄音，亦能感同身受這分承襲於佛陀的淑世熱忱，為此在筆錄的基礎上組整合理講記，願有心學習者能於其中一探究竟。

—— 一、國家久安的七個特質

1、阿闍世王欲攻伐鄰國

佛陀首先來到了羅閱城，羅閱城即是王舍城，這是摩竭陀國的都城。佛陀與一千二百五十位大比丘在耆闍崛山，此山也叫靈鷲山，山形像鷲鳥（類似老鷹的猛禽）。

那時，國王阿闍世想要攻伐鄰國跋祇，派大臣禹舍去問佛陀：「跋祇國人自恃勇健，民眾豪強，不順伏我，我欲伐之，不審世尊何所誡敕？」自古以來，大國都是這樣，要小國順從大國，否則就跟小國沒完沒了。不過，征伐跋祇畢竟是件大事，因為跋祇是一個富饒大國，所以阿闍世王心裡有點顧慮，想聽聽佛陀的誡敕。於是他吩咐禹舍：佛陀若有教誡，你要告訴我，不要遺漏，佛陀應該不會虛妄而言。

禹舍是很有智慧的大臣，而且又是佛弟子，他聽從國王吩咐，「即乘寶車詣耆闍崛山，到所止處，下車步進。」《阿含經》描述那些坐車來見佛陀的人，通常都很有禮貌，都會下車走進去，絕不會把車直接開到世尊面前。

禹舍是國家大臣，代表國家向世尊請教，所以他沒有頂禮佛陀，但還是非常尊敬的問訊後卻坐一面，把阿闍世王的話帶給佛陀：「摩竭王阿闍世稽首佛足，敬問殷勤：起居輕利，遊步強耶？」問好之後才講出阿

闍世王的意旨。

2、佛陀的誡敕

這時候，「阿難在世尊後執扇扇佛」。當年沒有風扇和冷氣，而且用扇子也可以趕蚊子。佛陀聽了禹舍所問，沒有直接回答，只是告訴阿難，跋祇國有七個特徵：

一、「數相集會，講議正事」。

二、「君臣和順，上下相敬」。

三、「奉法曉忌，不違禮度」。

四、「孝事父母，敬順師長」。

五、「恭於宗廟，致敬鬼神」。

六、「閨門真正潔淨無穢，至於戲笑，言不及邪」。

七、「宗事沙門，敬持戒者，瞻視護養，未嘗懈倦」。

佛陀還告訴阿難：「若能爾者，長幼和順，轉更增盛，其國久安，無能侵損。」佛陀跟阿難很輕鬆的對話當中，就回答了禹舍的問題，這很有意思，讓禹舍大臣及阿闍王自己去衡量要不要去攻打跋祇。

3、上下溝通，消除隔閡

跋祇國的七個優點，給我們很大的啟示：一個國家，不任由執政者獨斷獨行，統治者與人民有很好的溝通，這是很重要的事情；領導者與民眾之間、族群之間沒有隔閡，這絕對需要經過充分的溝通，而溝通的最好管道就是「數相集會，講議正事」，若

能這樣，就能上令下達，上行下效，國家就能長治久安。其次，上位者與下位者之間、領導者與民眾之間，互相禮讓尊重，就能達到「君臣和順，上下相敬」。民眾若能遵奉法律，而且了解道德上、風俗上的禁忌，不去碰觸禁忌，大家彼此以禮相待，「不違禮度」，不脫離禮數，人人「孝事父母，敬順師長」，這個國家必然會「長幼和順，轉更增盛，其國久安，無能侵損」。

4、生敬畏心，民德歸厚

而「恭於宗廟，致敬鬼神」這一點值得我們注意，佛教屬於無神論，佛陀沒有皈依諸神，也不教弟子皈依諸神，因為信奉諸神是得不到解脫的。佛陀教弟子在修行上要自依止，法依止，依止於自己的努力和正法的指引，而不是依止鬼神的庇護。佛陀在這裡把「恭於宗廟，致敬鬼神」列為國家長治久安的要項之一。意思是說，這個國家的民眾若能飲水思源，敬重祖先，對於鬼神有應有的禮數，就表示這個國家有宗教自由，民眾若有「舉頭三尺有神明」的敬畏之心，就不敢亂做任何傷天害理的事，不敢欺騙天地鬼神，不敢蒙昧祖先而讓祖先蒙羞。這就像曾子說的：「慎終追遠，民德歸厚。」

5、節制情欲，民風純潔

「閨門真正潔淨無穢，至於戲笑，言不及邪」。這是說在家人要節制情欲，盡量

不要去談一些跟情欲有關的事，不要讓自己完全放逸諸根，乃至不可收拾，讓自己的心靈在太多的情欲染污之中往下沉淪。這裡講「閨門」，表示他們是已婚的在家人，佛陀也是合情合理的，並不是叫居士們完全禁欲，只要求他們不邪淫，要護念自己的配偶，護念自己的兒女，不要讓情欲泛濫而產生悲劇。民眾在「閨門真正潔淨無穢」，民風就能純潔。

6、供養沙門，禮敬持戒者

「宗事沙門，敬持戒者，瞻視護養，未嘗懈倦」。沙門是生活淡泊的精進修道者，印度的沙門不止是佛教的，當時的六師外道都叫沙門。這些修道者看到世間所有制度的局限，以及所有資源的局限、生命的局限，在尋求生命解脫之路中尋求答案。無論這些沙門到後來是否能尋求到正確的答案，但這條路畢竟有人在走。

沙門團在東方比較盛行，如摩竭陀國黃種人士著比較多，他們不喜歡馴服於高高在上的婆羅門，早就想甩掉西方來的阿利安族，而樂於見到沙門團壯大，希望有多種多樣的宗教聲音。所以，「宗事沙門」更是摩竭陀國很大的風氣，佛陀也是在摩竭陀國的沙門之中尋尋覓覓，最後放棄了師長的教導，自己在菩提樹下證道。民眾對沙門恭敬供養，也不只是專門恭敬佛教的出家人，這是印度文化的特色，所以，佛陀把這點也看

成是國家強盛要素之一。

在印度治國良好的七要項裡，宗教占了兩項，其中「恭於宗廟，致敬鬼神」和「宗事沙門，敬持戒者」這兩點跟宗教有關。這些事情牽涉了宗教裡兩種重要人物——婆羅門和沙門。當阿利安民族入侵中印度後，充分結合本土一些鬼神崇拜，產生了巨大的婆羅門教，我們一般叫印度教。婆羅門是主持祭祀的祭師，難免會吹捧自己是最高的種姓，這就營造了印度的特殊宗教氣氛，乃至令印度的種姓制度延續至今，遺害太深。在佛陀構思的理想國度裡，婆羅門和沙門都不可或缺，雖然祭師能帶領民眾祭祀，但最理想的是每一個民眾都可以自己祭祀。

禹舍聽了佛陀與阿難的對話，就向佛陀說：「彼國人民，若行一法，猶不可圖，況復具七？」這個國家的人民只要行一法，都不可能圖謀他的國土，何況他們具足七法呢？所以禹舍說：「國事多故，今請辭還歸。」我聽懂了，我要回去了，國事很多，

謝謝佛陀的教導！佛陀的這席話，讓阿闍世王打消了侵略其他國家的癡心妄想。

二、比丘應行「七不退法」

禹舍離去不久，佛陀把附近的比丘眾都找來，講了「七不退法」：

「一曰數相集會，講論正義；

二曰上下和同，敬順無違；

三曰奉法曉忌，不違制度；

四曰若有比丘力能護眾，多諸知識，宜敬事之；

五曰念護心意，孝敬為首；

六曰淨修梵行，不隨欲態；

七曰先人後己，不貪名利。」

跋祇國的七種特徵與七不退法，有些是完全一樣的，比如第一、二、三，兩者都一樣；跋祇國的第四種特徵跟七不退法第五點比較像；第六、七所講不同，大家可以比對一下。

跋祇國的七種特徵：	七不退法：
一、數相集會，講議正事。	一曰數相集會，講論正義。
二、君臣和順，上下相敬。	二曰上下和同，敬順無違。
三、奉法曉忌，不違禮度。	三曰奉法曉忌，不違制度。
四、孝事父母，敬順師長。	四曰若有比丘力能護眾，多諸知識，宜敬事之。
五、恭於宗廟，致敬鬼神。	五曰念護心意，孝敬為首。
六、閨門真正潔淨無穢，至於戲笑，言不及邪。	六曰淨修梵行，不隨欲態。
七、宗事沙門，敬持戒者，瞻視護養，未嘗懈倦。	七曰先人後己，不貪名利。

1、良師益友是護眾之道

「恭於宗廟，致敬鬼神」與「比丘力能護眾，多諸知識，宜敬事之」則不一樣，比丘不須「致敬鬼神」，而要護持大眾，因為大眾裡有很多善知識，要尊敬善知識。「多諸知識」的「知識」，就是善知識，即良師益友，良師益友能指出我們的缺陷，指出我們的過失，讓我們能夠修正自己。

在家人還敬怕鬼神，不敢做錯事，出家人不敬鬼神，若把自己捧得很高，沒有善知識豈不是墮落得更快嗎？僧團裡的出家人一定要有善知識的勸諫、引領，讓犯錯的出家人知道自己的過失而改正，如果僧權比皇帝還大，比總統還大，就容易出現腐敗。所以，有善知識才是真正的護眾之道。

出家人千萬不要這樣說：「你們都閉嘴，你們都閉嘴，白衣不能說我們比丘過，比丘尼也不能說我們比丘過。」在佛門中出現的很多醜聞其實是在縱容自己，然後叫居士也閉嘴，最後演變到不可收拾的程度，結果讓國法來處置，弄到大家滿面難堪。這都怪我們自己沒有「力能護眾，多諸知識，宜敬事之。」大家彼此鄉愿，你不得罪我，我不得罪你，在僧團中沒有好好地振興僧伽的綱制。

為什麼會造成這樣的局面呢？有句話說得很不好聽：「和尚怕居士，居士怕因果，因果怕和尚。」當然不是所有和尚都這樣。

世間一般的民眾最起碼都還怕鬼神，佛教徒雖然不敬鬼神，但居士還怕因果；我們出家人要注意，要多接受善知識批評，不可以等閒視之，不可以叫人家閉嘴，佛陀在世也從未叫人家閉嘴，都是叫人家檢舉的，包括居士，包括比丘尼都要檢舉比丘過失，這在佛制裡稱著「二不定法」。優婆塞見聞比丘之過要到僧團檢舉。這當然包括優婆夷和比丘尼都可以檢舉比丘，只是優婆夷的角色比較特殊，比丘犯過通常都落在婆婆媽媽眼裡，就像大陸的大媽那樣厲害，大大小小的事都知道，所以她們負責向佛陀檢舉，向僧團檢舉。僧團接到投訴就要處理，而不是把醜聞掩蓋起來，這樣僧團才能維持清淨。

「念護心意，孝敬為首」。孝敬包括了孝順父母，孝敬師長。

2、佛法對眾生不離不棄

「閨門真正潔淨無穢，至於戲笑，言不及邪」，是對在家眾的要求；「淨修梵行，不隨欲態」，是對出家眾的要求，出家人要修清淨行，完全不可以隨於欲態。

中國有位非常優秀的北大博士，他是比丘，他問我：「如果在家眾犯了邊罪能否出家？」「邊罪」是比丘、比丘尼犯的四波羅夷，比如犯不淨行、殺人、說大妄語、偷盜四重罪，要趕出僧團，不可以再穿袈裟。我說：「邊罪是比丘、比丘尼才會犯的，居士還未出家怎麼會犯邊罪呢？」他又問：「同



◀ 昭慧法師於香港妙華佛學會演講《長阿含》「遊行經」。(107.12.2)

居算不算？」我告訴他說：「所有的欲都是不淨，但是，你可以去想想，如果我們非常嚴厲地看待這件事情，風流倜儻的李叔同就不會變成持戒嚴謹的弘一大師了，他一定也不可以出家，他不止一個同居呢。」佛教向來對眾生不離不棄，但很多佛教的律師根本不是把人家往上推，而是把人家往後推，叫他滾開，這是佛教非常嚴重的問題，值得大家注意。

接下來，佛陀連續講了好幾個七法：

「一者、樂於少事，不好多為，則法增長，無有損耗。

二者、樂於靜默，不好多言。三者、少於睡眠，無有昏昧。

四者、不為群黨，言無益事。五者、不以無德而自稱譽。

六者、不與惡人而為伴黨。七者、樂於山林閑靜獨處。」

「復有七法……

一者、有信，信於如來、至真、正覺……十號具足。

二者、知慚，恥於己闕。三者、知愧，羞為惡行。

四者、多聞，其所受持，上中下善，義味深奧，清淨無穢，梵行具足。

五者、精勤苦行，滅惡修善，勤習不捨。六者、昔所學習，憶念不忘。

七者、修習智慧，知生滅法，趣賢聖要，盡諸苦本。」

「復有七法……

一者、敬佛。二者、敬法。三者、敬僧。四者、敬戒。五者、敬定。

六者、敬順父母。七者、敬不放逸。」

「復有七法……

一者、觀身不淨。二者、觀食不淨。三者、不樂世間。四者、常念死想。



◀ 佛陀「遊行經」中，最後弘化所走的路線圖。

▼ 那爛陀遺址。



五者、起無常想。六者、無常苦想。七者、苦無我想。」

「復有七法……

一者、修念覺意，閑靜無欲，出要無為。二者、修法覺意。三者、修精進覺意。

四者、修喜覺意。五者、修猗覺意。六者、修定覺意。七者、修護覺意。」

以上七個七法，內容包括聲聞行以及五根、五力、四不壞淨、敬三寶和父母師長、蘊相應教、七覺支、持戒行慈、六念法門等等可以得道之因緣，若修這些法門，則能「令法增長，無有損耗」。

三、僧團的「六不退法」與「六念法門」

1、「六不退法」以慈為本

佛陀還講了兩個六不退法：

「一者、身常行慈，不害眾生。二者、口宣仁慈，不演惡言。

三者、意念慈心，不懷壞損。四者、得淨利養，與眾共之，平等無二。

五者、持賢聖戒，無有闕漏，亦無垢穢，必定不動。六者、見賢聖道，以盡苦際。」

「復有六不退法……

一者、念佛。二者、念法。三者、念僧。四者、念戒。五者、念施。六者、念天。」

上面第一個六不退法，主要是以慈為主，身、口、意都要行慈，還要利和同均，

戒和清淨，而且奔向修證，這是僧團的六不退法。

2、「念佛」心與光明相應

第二個六不退法是六念法門。由此可見，大乘的念佛法門，已經扎根在《阿含經》裡面，那時候已經有念佛。我們念佛不僅僅是觀想、觀像，在危急時要趕快念「南無佛、南無佛……」，或憶念佛陀的種種功德，所以才有「如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊」十個德號。如來十號具足，這十號不只是讓我們念而已，而是讓我們思惟佛陀功德。我們口念佛陀的名號，心裡思惟佛陀的功德，有何好處？原來這可以讓我們的心瞬間上升到高的一個光明的接點上。因為我們的心可以上通天堂，下達地獄。

但我們的心平時要度眾生，心也可能緣於三惡道，眾生在畜生道，我們就要緣念動物的苦難，心緣念於畜生道；有些人有靈媒的能力，看到鬼神就去幫助鬼神，心就緣於鬼神道，地藏菩薩永不棄地獄眾生，心緣於地獄道。

但是大家要注意的是，人在沮喪、低糜的時候，自己的心之能量非常弱的時候，你就要心緣地獄、餓鬼、畜生。這時候心要緣上方能量，當然是緣佛陀，緣念佛陀是對自己瞬間的加持，這加持不見得是佛陀過

來加持我們，是我們的心直接對接到佛陀，心憶念佛陀，光明力就出現，甚至於魑魅魍魎都不敢接近。所以在恐懼的時候，在悲傷的時候，在憂苦的時候，在臨終的時候，六念門非常重要。這包括了念法、念僧、念戒、念施等，都是憶念光明，想想自己曾經布施，曾經持戒，這樣的功德都可以到達光明的天界，要讓自己的心瞬間達到歡喜，不要留在沮喪、迷惘、恐懼的狀態。這是幫助自己或幫助家人最好的方法，特別是臨終的或老年的、病痛的人，你叫他念佛，順便把道理講給他聽，他聽了就高興。否則，你只是叫他念佛，他會想：「佛會來救我嗎？真的嗎？有嗎？」他心有疑就不信。所以我們可以讓他知道念佛，不只是說是否有佛力加持，佛力加持是一件可能的事情，更重要的是我們在念佛的時候，我們的心其實就在做自我的療癒。

四、巴陵弗城信士歸依受戒

1、持戒有五功德

佛陀在「羅閱祇隨宜住已，告阿難言：汝等皆嚴，吾欲詣園」。「竹園」就是竹林精舍，是迦難陀長者皈依佛陀以後奉獻給僧團的莊園，是佛教史上第一座佛教專用建築物，佛陀常在這裡說法。佛陀首先為比丘們說戒、定、慧：「修戒獲定，得大果報；修定獲智，得大果報；修智心淨，得等解脫，盡於三漏：欲漏、有漏、無明漏。已得解

脫，生解脫智，生死已盡，梵行已立，所作已作，不受後有。」教導弟子從戒、定、慧達到解脫。

其後，佛陀於竹園隨宜住已，告阿難曰：「汝等皆嚴，當詣巴陵弗城。」這個「嚴」不是把自己打扮好，而是準備行李去巴陵弗城。巴陵弗城是摩竭陀國的都城，在洹河南岸，是阿闍世建的北邊的邊防，靠近跋祇國的地方。後世阿育王建的都城也在這裡，叫著華氏城。

巴陵弗城諸清信士聽到佛陀來到巴陵樹下，即來見佛陀。「世尊漸為說法，示教利喜」，大眾聽完佛陀說法，非常歡喜，馬上向佛陀說：「我欲歸依佛、法、僧眾」，希望佛陀允許，讓我們成為優婆塞，我們想受五戒，「自今已後，不殺、不盜、不淫、不欺、不飲酒，奉戒不忘」；而且我們想明天供養世尊及大眾。世尊默然，接受了供養的請求。

居士們準備好供養，便請佛陀及僧眾到來。佛陀帶著大家來到居士們的講堂。因為這些居士很有信心，要求歸依，要求受戒，所以佛陀就鼓勵他們說：

「凡人犯戒，有五衰耗。何謂為五？

一者、求財，所願不遂。二者、設有所得，日當衰耗。三者、在所至處，眾所不敬。

四者、醜名惡聲，流聞天下。五者、身壞命終，當入地獄。」



◀ 佛陀成道處菩提迦耶。



◀ 印度河流域的瓦拉納西是印度著名的宗教聖地。

「凡人持戒，有五功德。何謂為五？

一者、諸有所求，輒得如願。二者、所有財產，增益無損。三者、所往之處，眾人敬愛。

四者、好名善譽，周聞天下。五者、身壞命終，必生天上。」

半夜，居士們回去了，佛陀仍停留在講

堂，居士們在講堂供養佛陀用餐，也請佛陀在講堂而住。

2、善神為什麼選擇居於此？

「世尊於後夜明相出時，至閑靜處，天眼清徹。」以初、中、後夜三時來講，初夜是晚上六點到十點，中夜是十點到二點，後



▲鹿野苑是佛陀初轉法輪為五比丘說法的地點。

夜是二點到六點。佛陀在後夜時分，用天眼看「見諸大天神各封宅地，中神、下神亦封宅地」，這空間滿滿的都是善神，而且他們各自分封宅地。這是雙重的宇宙觀，人間的凡夫看不到諸神，可是佛陀用天眼看到諸神在巴陵弗城分封宅地。

那時候，「世尊知而故問阿難：誰造此巴陵弗城？」阿難說：「此是禹舍大臣所造，以防禦跋祇。」這是為了防禦，不是用來攻擊。佛告訴阿難：「造此城者，正得天意……阿難！當知諸大天神所封宅地，有人居者，安樂熾盛；中神所封，中人所居；

下神所封，下人所居。功德多少，各隨所止。」也就是說，什麼樣的人配什麼樣的神，這些神跟人在雙重宇宙中居住在同樣的空間裡面，居住在大天神所封宅地的人則非常安樂。

諸神居住在這裡有何好處？「此處賢人所居，商賈所集」，有商人即代表物流通暢，還有就業機會高，經濟力比較強。「國法真實，無有欺罔」，這個地方大家都講究誠信，居民住得比較安樂。這個地方有這麼多的諸神居住，所以，「此城最勝，諸方所推，不可破壞。此城久後若欲壞時，必以三

事：一者、大水，二者、大火，三者、中人與外人謀。」

此城若有一天毀壞時，必壞在這三種事情：第一、二個都是天災，第三個是城中之人與外人合謀，內通外，必然是裡面的人先腐敗，裡面的人先叛國，否則，這個城被諸神所祝福，照理是不應該毀滅的。

當然，諸神也不是無緣無故地到來，諸神是因為喜歡這裡的人品德好而來。所以，這點大家要注意，不是先請什麼神來住，而是你要先管好你自己，你若行為端正，你不請他，他也到你這裡來。如果你不像話，胡作非為，你求他，他也不來。

《長阿含經》就有這個特色，講到我們看不到的空間，這就是世間悉檀，把世間宗教性的內容轉化成勝善的佛法。

3、心存慈憫諸天歡喜

巴陵弗城的清信士通宵準備供養的食物，白天時間到了就來供養佛陀及眾僧，佛陀及眾僧接受完供養之後，佛陀為他們開示：「今汝此處賢智所居，多持戒者，淨修梵行，善神歡喜。」然後為他們咒願：「可敬知敬，可事知事，博施兼愛，有慈愍心，諸天所稱，常與善俱，不與惡會。」該敬重的你們就要敬重；該從事的你們就要從事，該做就做，不只是不該做的不做。你們要用廣博慈愛的心待人。你們若有慈愍心，你們這個地方就是善神歡喜的地方。



▲蘇敬生先生所繪之「遊行經」。

佛陀說法後離開禹舍大臣趕來送行，他知道佛陀要離開邊境前往另一個國家，為紀念佛陀曾到此地，於是把佛陀走出的城門叫瞿曇門，把佛陀渡過的河叫瞿曇河。瞿曇是釋迦佛陀王族的姓氏。

五、以法為鏡

1、大乘道度一切苦厄

佛陀出城來到水邊，要如何渡河呢？「世尊與諸大眾，譬如力士屈伸臂頃，」手臂一曲一伸，一剎那便立刻到了彼岸。佛陀還講了一首偈語：

「佛為海船師，法橋渡河津；



▲3-4世紀時「犍陀羅」式的佛陀說法造像。

大乘道之興，一切渡天人。
亦為自解結，渡岸得昇仙；
都使諸弟子，縛解得涅槃。」

渡河譬如法，可以渡一切天、一切人，不但自己得利益令煩惱解除，也能令諸弟子解除煩惱的束縛而得涅槃。「昇仙」不是指仙道，古時候的「仙」通常是指佛陀。《長阿含經》據說是法藏部所結集，最起碼也有大乘的思想。佛陀就是一個典範，他不是一

個人到彼岸，而是用大的交通工具帶著大家一起渡河。佛陀甚至以神通力引領大眾瞬間抵達彼岸。這偈頌體現了大乘佛法的精神。

2、聖弟子命終之後生於何處？

佛陀又帶領大眾抵達那陀村。「爾時，阿難在閑靜處，默自思惟」：以前我們到過這裡，曾見過這裡的十二位居士，如今他們都往生了，他們命終之後生在何處？還有五十人去世了，又有五百人也去世了，他們命終之後又生在何處？

阿難不但這樣想，還去請問佛陀。佛陀告訴阿難：那十二人，「斷五下分結，命終生天，於彼即般涅槃，不復還此」。五下分結就是身見、戒禁取、疑三結，再加欲貪和瞋恚，這是下界（欲界）的五種結縛。「斷五下分結」表示他們到達不還果，證第三阿那含果，命終之後生五不還天，在那裡般涅槃。

另外，「五十人命終者，斷除三結，淫、怒、癡薄，得斯陀含，還來此世，盡於苦本」，證二果。還有「五百人命終者，斷除三結，得須陀洹，不墮惡趣，必定成道，往來七生，盡於苦際」，證初果。

佛陀繼續對阿難說：有生必有死，有什麼好大驚小怪的！若每有人死了你都來問我，豈不是在攪擾我嗎？

佛告阿難：「今當為汝說於法鏡，使聖弟子知所生處。……」法像一面鏡子，能照

見自己，該到哪裡就到哪裡，看你的德性、看你的修為相應於什麼而到那裡。法鏡者，謂聖弟子得不壞信，歡喜地信佛、法、僧三寶。

3、敬信佛、法、僧三寶

為何歡喜信佛、法、僧三寶？信佛是因為十號具足。信法是因為「真正微妙，自恣所說，無有時節，示涅槃道，智者所行」，依法修行可以令我們有所成就而達到涅槃。信僧是因為僧「善共和同，所行質直，無有諛曲，道果成就，上下和順，法身具足。……是謂如來賢聖之眾，甚可恭敬，世之福田」。加入僧團依法修行，能夠達到道果成就的目的，能夠在一個制度引領下更加上下和順，而達到四雙八輩的效果。

每次講到信僧或皈依僧，我都特別強調：信僧不是信一個出家人，或皈依一個出家人，那個僧可不可信是另外一回事。僧伽是一個專用名詞，是指一個修道的正向團體。你皈依僧，是覺得這個地方絕對可以讓自己提升，所以你願意加入或護持這個團體，讓僧伽發生這些功能：一、四雙八輩，在那麼好的條件環境下可以證得聖果；二、僧伽可以成為令正法久住的基地，佛陀的正法要久住當然要一代一代傳持，總不能靠子孫，總不能靠轉世活佛，而是要靠這些正向修道團體裡面，一起為修道及弘法而努力的這群人，在這個團體裡面進步。所以，佛陀把正法久住的責任交給僧伽。

4、持賢聖戒可以轉凡成聖

除了信三寶，還要「信賢聖戒」，因為持賢聖戒可令我們「清淨無穢，無有缺漏，明哲所行，獲三昧定」。

信佛、法、僧、戒，即是四不壞淨。信佛、法、僧為何能不壞？因為清淨的信心讓自己不動不壞。信心的本身就是善法，可是你若信錯了，就可能給自己帶來災難。信佛、法、僧不會給你帶來災難，而且信的狀態也是非常好，可以增強我們勝善的力量，就如前面說的，可以瞬間增強你的正能量，這是一個很好的療癒。所以，於佛、法、僧三不壞信淨，非常值得讚嘆！而在不壞淨中，還要加上戒不壞淨，也就是對戒法不動不搖。賢聖戒非常清淨，而且有很大力量。

賢聖戒為何有這麼大力量？持賢聖戒為什麼可以轉凡成聖得聖果？如果只是世間一般的守規矩，嚴守道德，他只是世間善人，跟成聖有什麼關係？有的人也許會想：念佛、法、僧，可以通聖，心緣念佛、念法、念僧，或能與無漏對接，可是戒只是世間有漏善法，它不是無漏的，有漏怎麼會成聖？

《雜阿含經》有一篇經特別提到七聖戒，明明這個戒是通世間凡夫的善法，為何可以通向聖位？大家要注意，持戒必須通達自通之法。所謂「自通之法」是將心比心的同情共感。你不可以說：「我為了將來而持戒，希望來生繼續成人，希望生天，得天人

果報。」你若是想來想去都是自己，我要X，我要Y；雖然X與Y不同，有些差別，但「我要」是一樣的，以「我」為中心畫個大圓圈，越畫越大，這叫「我所愛」。假如你這樣持戒，那就對不起了，你最高只能成人、生天，不可能成為聖者。

5、行「自通之法」打破生命間的藩籬

《雜阿含經》提到，必須要有自通之法，將心比心，用自己的心忖度別人的心，

忖度別人的痛苦煩惱，積極地讓對方離苦得樂，把別人的痛苦當作自己的痛苦一般，用這種廣大的思路去覺知別人的痛苦，祝福別人，幫助別人離苦得樂。因此而嚴守戒法，不敢侵犯別人，怕別人因為自己行為不端而受害，用這樣的心才會通於聖路。為何這種心態的持戒才會通聖路？因為自通之法把個人與別人的藩籬打通，純然為他人設想，在這個當下忘記自己，只想對方的需求，體貼對方，用非常溫柔的心，不忍對方受傷害，



▲世紀健陀羅式立佛造像。



▲世紀末笈多王朝立佛造像。



◀ 佛陀說法圖，蘇敬生先生繪畫。

這就是短暫的忘我境界；而聖者是無我的。

自通之法這條路跟在禪堂裡修其他的法門雖然不一樣，但是這個法門也是忘我而累積一種慣性。不從自我出發要為別人著想，這樣的慣性其實是菩薩道的一種開拓，持戒者可以在解脫道裡幫助自己轉凡成聖，因為他是切近於無我的修持。這樣才稱為聖戒，一定要如此持戒才能轉凡成聖，否則如何通聖？

佛陀教導阿難，要以法作為你的一面鏡子，你不要老是問：「這個人去哪裡了？那個人去哪裡了？這個人是去天上了嗎？這個人是成聖果了嗎？」你問人家做什麼呢？反正人都會死的，你要用法來觀照你自己，你若具足佛、法、僧、戒四種不壞淨不動不搖的信心，保證你會得聖果。以上是佛陀為阿難所說的法鏡。



佛陀涅槃前的最後教誡

《長阿含》「遊行經」之當代啟示（下）

演講 | 昭慧法師 時間 | 107.12.02 地點 | 香港妙華佛學會 筆錄 | 張沛寧 修潤 | 釋耀行

—— \「供佛及僧」的戒律原理

1、「四方僧」物的隸屬權

菴婆婆梨女做了種種供辦供養佛陀，並在結束後特別告訴佛陀，願將菴婆婆梨園供養如來。菴婆婆梨園後來成為佛陀弘法一個很重要的精舍。

佛陀回答：「汝可以此園施佛為首及招提僧。所以然者？如來所有園林、房舍、衣鉢六物，正使諸魔、釋、梵、大神力天，無有能堪受此供者。」六物即為衣、鉢、飲食、藥物、臥具、尼師壇等。這些東西若專屬如來，則諸魔、釋、梵、大神力天等眾生，都沒有足夠的威德力去承受佛陀的物品，所以不可僅供養如來。否則僧人如何能夠用呢？應要供佛及招提僧。「招提僧」就是四方僧。

僧團所有的不動產都屬於「四方僧物」，僧人只有使用權，沒有所有權。當前可以分的東西，比如：布料、食物、水果，這叫著「現前僧物」，現前僧物是只要在這個大界的僧眾都人人有份，而且要均分，名

之為「利和同均」。而「四方僧物」是類似於果園一類的不動產，不可以認為我在這裡這就屬於我的，走了也不可以把它賣掉，它屬於公產，類同於我們現在所說的「法人」的觀念。法人的財產我們不能私人將其瓜分，尤其是公益法人的財產，如果公益法人解散，這些財產是要回歸到地方自治政府的，不能流落到私人的口袋裡。

所以，為什麼這裡要特別說「四方僧」？表示設定了這個園林是不動產，不是住在這裡的人可以均分的，僧眾只能夠使用它，不可以瓜分它。如此大家便能瞭解，為什麼佛陀特別交代菴婆婆梨女，要將梨園捐贈給佛及招提僧。菴婆婆梨女隨後接受了佛陀的建議。

2、佈施、持戒必獲大利

佛陀為菴婆婆梨說偈：

「起塔立精舍，園果施清涼；
橋船以渡人，曠野施水草。
及以堂閣施，其福日夜增；
戒具清淨者，彼必到善方。」



► 佛陀涅槃圖，蘇敬生先生繪畫。

佛陀讚嘆菴婆婆梨女，你的大佈施一定可以令你到達善處。種種的佈施，還有持戒，都可以讓人將來能夠到達善處，因為佈施、持戒本身就功德無限。

二、欲為大患，出要為上

1、菴婆婆梨女證得初果

供養完畢，菴婆婆梨女坐於佛前聆聽佛陀說法。首先，佛陀開示佈施、持戒、升天之法，這是三種端正法，佈施、持戒最高可以到達天界。佛陀認為菴婆婆梨女善根深

厚，不應只停留在講三種端正法，便為她講述深法，進一步告訴她：「欲為大患，穢汙不淨，上漏為礙，出要為上」。菴婆婆梨女被逼為妓女，相貌美好，毘舍離國王想要擁有她，但也不敢獨享，結果她成了高級妓女。所以佛陀對菴婆婆梨女說「欲為大患」是很切身的，告訴她應該要以出要為上，佛陀知道菴婆婆梨女其意「柔軟和悅，蘊蓋微薄」，五蘊的遮蓋微薄，即為彼女說苦集滅道四種聖諦。從三端正法，到「欲為大患，出要為上」，再到四聖諦，佛陀一步一步

循序漸進的引導菴婆婆梨女開悟。佛陀對隸車們開示「世間五寶」，因為他們一身珠光寶氣，但對身為高級妓女的菴婆婆梨女，則講「欲為大患」，對她的佈施也給予很大的祝福，使菴婆婆梨女當場遠塵離垢，證得初果。

2、過度詮釋「不邪淫戒」的後果

教界有很多持律的人把不邪淫戒講得非常可怕，認為像菴婆婆梨女這樣的人不能出家。持律的人應該是去幫助他人進步，幫助人家向善向光明，開發他最高的能量，而不是排斥他、打擊他、恥笑他。曾經有個女孩從美國寫信來，痛哭流涕告訴我，她去受菩薩戒，戒師問她有沒有跟人家同居，這個女孩認為她不應該隱瞞戒師，就老實回答曾跟一個男朋友同居，結果下場竟是被趕出戒場不准受戒。受菩薩戒是要「攝律儀」、「攝善法」，還要「饒益有情」，「攝律儀」不就正好可以以欲為大患嗎？「攝善法」能廣修諸善，還要攝眾生、幫助眾生，若將他這條路砍斷，難道沒有罪過嗎？曾經跟男人同居就不能行菩薩道嗎？即便是菴婆婆梨女這樣的妓女，在佛陀開示當前亦能即證初果，也可以出家，甚至在精進修行後證得阿羅漢果。所以，我們應該把佛法從根源去看，佛陀是用心讓所有眾生都能離苦得樂，我們沒有能力讓眾生離苦得樂就罷了，不可反而更增益其苦，減損其樂。

三、佛為婆羅門說佈施獲福

佛陀接著到了竹林叢，有一位婆羅門叫毘沙陀耶，一聽到佛陀來很高興，便請佛陀應供。佛陀應供以後也為他作偈說法：

「若以飲食，衣服臥具，施持戒人，則獲大果。此為真伴，終始相隨，所至到處，如影隨形。是故種善，為後世糧，福為根基，眾生以安。福為天護，行不危嶮，生不遭難，死則上天。」

毘沙陀耶供養飲食，佛陀便從飲食開始講起，飲食、衣服、臥具的佈施，都是能得大果報的，而且這種果報是如影隨形的。

「是故種善，為後世糧」，現在種下的善根是為未來累積糧食，「福為根基，眾生以安」，這就是福報的根基，眾生因你的佈施而得安樂，所以你能因為你的福報而得到後世諸天的護佑，不會遭遇種種險難，死後能夠升天。佛陀對著婆羅門也是做了很大的祝福，並沒有跟婆羅門較勁，更沒有分出你是你我是我，要撲滅對方、要打聖戰，佛陀是非常平和地對待婆羅門的。

四、法戒為師，即能解脫

1、佛陀涅槃前為什麼自力留壽？

此時正值飢荒，佛陀命阿難召集諸比丘，並對眾人說：「此土飢饉，乞求難得，汝等宜各分部，隨所知識，詣毘舍離及越祇國，於彼安居，可以無乏。吾獨與阿難於此



▲舍衛國祇樹給孤獨園，佛陀說法教化弟子的聖地。



▲佛陀於王舍城靈鷲山・耆闍崛山・心經・妙法蓮華經說法台。



◀ 敦煌莫高窟涅槃佛像。

安居。所以然者？恐有短乏。」佛陀命弟子各自四散，去毘舍離和越祇國的其他地方，若留下來恐怕會缺少糧食。佛陀遣走弟子，自己卻和阿難留下，他並沒有告訴大家，此時「佛身疾生，舉體皆痛」，全身都疼痛，無法離開。佛陀在心中暗想：「我今疾生，舉身痛甚，而諸弟子悉皆不在，若取涅槃，則非我宜，今當精勤自力以留壽命。」現在涅槃並不妥當，因為弟子們都不在，除去剛才遣走的比丘們，另有很大的一群在各處散居。他總是希望為所有弟子們做最後教誡，而不是只有隨身的部分弟子見佛涅槃，所以才「精勤自立以留壽命」。

2、自依止、法依止、莫異依止

阿難見佛陀色身苦痛，驚惶不已，擔心世尊即刻滅度，正法也跟著寂滅，又困惑為什麼佛陀不趕緊召集眾弟子做最後教誡呢？佛陀見狀，便向阿難開示：

「眾僧於我有所須耶？若有自言：『我持眾僧，我攝眾僧。』斯人於眾應有教命，如來不言：『我持於眾，我攝於眾。』豈當於眾有教令乎？阿難！我所說法，內外已訖，終不自稱所見通達。吾已老矣，年且八十。譬如故車，方便修治得有所至。吾身亦然，以方便力得少留壽，自力精進，忍此苦痛，不念一切想，入無想定，時，我身安隱，無有惱患。是故，阿難！當自熾燃，熾燃於法，勿他熾燃；當自歸依，歸依於法，勿他歸依。云何自熾燃，熾燃於法，勿他熾燃；當自歸依，歸依於法，勿他歸依？阿難！比丘觀內身精勤無懈，憶念不忘，除世貪憂；觀外身、觀內外身，精勤不懈，憶念不忘，除世貪憂。受、意、法觀，亦復如是。是謂，阿難！自熾燃，熾燃於法，勿他熾燃；當自歸依，歸依於法，勿他歸依。」

佛陀問阿難，僧伽需要我嗎？如來從不自居攝持眾生的地位，向來都是要求僧眾自

治，僅將自己當作僧眾中的一員，故而形成一種直接民主的制度。這樣的僧團制度在佛陀時代便打好基礎，所以佛教不可能出現像梵蒂岡這樣以教皇為統領的教廷。因為佛陀以身作則，不把自己營造成教宗、教皇，雖然大家尊他為教主，但是他只把自己當成僧伽的其中一員。所以佛陀認為僧眾是可以自治的，並不需要佛陀。

佛陀該說的法對內對外都講完了，該做的也都做了，又已高齡八十，身體就像老車，每個關節都嘎吱嘎吱的響了，實在難以再久住於世。佛用方便力忍住痛苦進入無想定，讓自己用精進力達到無痛的狀態，這是勉強留壽。所以佛為什麼可以留壽？原來依四神足可以留壽，三十七道品裡面記載的四神足，即為「欲神足、勤神足、心神足、觀神足」。現在佛陀用到的是「勤神足」，他用大精進力，再用「心神足」的定進入無想定，勉力留壽以做最後教誡，但這畢竟還是有時有盡，不可能無極限的拉長。佛陀又叮囑阿難，要把法當作渡越生死的岸，不要依靠別人，要用法來燃燒照亮自己，不要依靠他人來照亮自己。佛陀告訴阿難，要「自依止、法依止」，不要異依止，連對佛陀的依賴都要放下及超越。法依止該怎麼做呢？即要修四念處的「身念處」。佛陀說法時一再強調，四念處從觀念上、技術上都是非常重要的基礎功法，自皈依就從觀身開始，會由此得到信心，終於知道原來是可以自我超

越的，多修四念處就可以依著自己的能力和佛陀的教法得到解脫。

五、佛陀入滅

1、魔王障礙阿難請佛住世

到了遮婆羅城，佛陀背痛，於是對阿難說：「諸有修四神足，多修習行，常念不忘，在意所欲，可得不死一劫有餘。」修四神足的人可以就自己的意欲達到不死，最高



▲ 大涅槃寺前的娑羅樹幹中段開叉分枝，契合佛陀涅槃於娑羅雙樹的意境。原樹已毀，此樹由前田行貴教授種植，樹齡約四十年。（92.10.10檔案照片）

達一劫，甚至更多，這是依於「欲神足」，跟前面提到的依「勤神足」不同。佛陀已經依「勤神足」得無想定，為什麼還要告訴阿難「欲神足」的法門呢？原來佛如果一直處於無想定，就無法向諸弟子們說法，定中住世對佛陀來說是沒有意義的，又不是想要變成一顆大石頭，永劫不壞。他是想要說法幫助人，所以不能一直停留在無想定中。因此善意地讓阿難知道另外一個途徑，依「欲神足」可將壽命拉得更長，延長住世達到一劫有餘。然而就在佛陀為阿難開示的此刻，魔王波旬不欲佛繼續住世，希望佛陀能趕快入滅，因而障蔽阿難，讓他聽不進佛陀說的話，佛陀只好遣走阿難，阿難一走，魔王便現身於佛前。

魔對佛陀說：「佛意無欲，可般涅槃，今正是時，宜速滅度。」魔怕阿難突然間清醒過來，趕快前來對佛陀說，你已是無欲的大聖者，根本不須修「欲神足」，應該趕快進入涅槃，即刻滅度。

佛回答魔：

「且止！且止！我自知時。如來今者未取涅槃，須我諸比丘集，又能自調，勇捍無怯，到安隱處，逮得己利，為人導師，演布經教，顯於句義。若有異論，能以正法而降伏之。又以神變，自身作證。如是弟子皆悉未集。又諸比丘尼、優婆塞、優婆夷，普皆如是，亦復未集。今者要當廣於梵行，演布覺意，使諸天人普見神變。」

2、佛陀以神變身作證入涅槃

佛陀自知時至，該走就會走，不需催促。但於滅度前要將眾弟子召集而來，確保他們能夠調理自己，能夠一路平安到達涅槃；又能夠弘法利生，令正法久住。若正法遭到挑戰，還要能夠降伏外道，讓他們無話可說。且能自己修得正果，才能讓眾生有信心。如今眾弟子尚未集結過來，佛陀要等諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷等四眾弟子都集結於身邊，對他們廣為說法，為他們說成為覺者的深義，並讓所有天人眾等看到涅槃的那一刻。

魔王又對佛陀說：「昔日佛在鬱鞞羅尼連禪水邊，阿遊波尼俱律樹下初成正覺時，我便勸請您滅度，您也是這樣回應我，從成道以來45年，眾弟子集結了那麼多次，天人眾等也都見識過您的神變，有差這最後一次嗎？不如還是即刻滅度吧！」

佛陀覺得魔王說的有道理，便許諾三月後回到本生處拘尸那竭娑羅園雙樹間滅度。本生處並不是指到他出生的藍毗尼園，而是他的祖國末羅，迦毗羅衛是末羅的小邦國，所以佛陀說要回到祖國，畢竟結緣於此，心還是向著故土。魔聽到佛陀這樣說，知道佛無虛言不會說謊，便安心地走了。

佛陀是一個講道理的人，不是因為被魔王纏的不得已只好答應他，而是魔王講到了一個關鍵點，佛是沒有欲的，唯一的心願便



▲本院師生至印度行旅，昭慧法師帶領大家在佛陀涅槃像前恭誦「佛寶讚」。(92.10.10檔案照片)

是教授眾人自利利他之道，魔王說佛從成道以來已經講了四十五年的法，不差這一椿。佛陀昔日於尼俱律樹下成正覺時，魔王也曾現身勸佛滅度，佛陀本欲入滅，但當時大梵天勸請佛陀住世，為娑婆眾生說法，度可度之人。佛陀是有請而應，「法不孤起，仗境方生」，佛陀不能一廂情願。這件事像打乒乓球，一定是對手需要，佛陀才能伸出那隻手，對手不需要，佛陀也不能強求。阿難當時若依眾生之願，代眾生祈請，這時就能成就「欲神足」，因為即便佛陀成道以來說法四十五年，但是現在仍有祈請佛陀說法之眾，有這個因緣接上了，佛陀就可以順著這個勢而依「欲神足」以圓滿眾生願。

3、大地震動的八種因緣

佛陀在遮婆羅塔進入「定意三昧」，南傳佛教稱「定意三昧」為「心定三昧」，佛陀於當下入定，依「心神足」捨命住壽，將壽命暫時拉長，決意捨命。當時大地震動，舉國人民莫不驚怖，佛放大光徹照無窮，幽冥之處莫不蒙明。

阿難非常的驚恐，心驚毛豎，趕快到佛前，問佛為何大地震動，佛陀告訴阿難：有八因緣會造成地震：

一、地在水上，水止於風，風止於空，空中大風有時自起，大水擾則普地動；

二、得道比丘、比丘尼及大神尊天，觀



◀ 本院師生至希拉那瓦提河畔天冠寺遺跡的佛茶毘塔（Ramabal Stupa）參觀。（92.10.10檔案照片）



▼ 本院師生至印度行旅，大眾繞 Ramabhar Stupa 佛塔三匝。（92.10.10檔案照片）

水性多，觀地性少，欲自試力則普地動；

三、菩薩從兜率天降神母胎，專念不亂，地為大動；

四、菩薩始出母胎，從右脇生，專念不亂，則普地動；

五、菩薩初成無上正覺，當於此時，地大震動；

六、佛初成道，轉無上法輪，則普地動；

七、佛教將畢，專念不亂，欲捨性命，則普地動；

八、如來於無餘涅槃界般涅槃時，地大振動。

這八因緣只有第一個跟自然地震有關，第二個是十遍處裡面的「水遍處」與「地遍處」，水大增勝，地大減損，晃動大地，是靠十遍處的神通力；第三、第四、第五、第六，都是關於菩薩入胎、出胎、成道、轉法輪，第七個是佛欲捨性命的時候，即為此次地動之因，佛陀的教法將要結束了，專念入於「定意三昧」，決定捨命；第八個則是佛將涅槃時造成的大地震動。我們的大地震動都跟第一個有關，我們福薄遇不到其餘七因緣中了不起的大地震動。

4、佛為八眾示教利喜

佛陀告訴阿難天地間有八種有情眾生，稱作八眾。八眾分別為剎利眾，婆羅門眾，

居士眾，沙門眾，四天王眾，忉利天眾，魔眾，梵天眾。佛陀憶念過去曾經為剎利眾說法，以精進定力隨意變化。剎地利是貴族，穿著美好光鮮的衣服，佛陀便展現出比貴族更美好鮮麗的外貌形色，對方具有美妙感人的聲音及言論，佛陀就變化出更勝的聲音及言論。他排斥佛陀，佛陀不排斥他，他所能說的佛陀亦能說，他不能說的佛陀也能說，佛對八眾示教利喜皆是如此，讓眾生對法產生歡喜心後才離去，離去之時，眾生還不知道佛陀是人還是神。此即為佛陀對八眾說法甚奇妙處。

六、一切無常，不可放逸

1、依三十七道品精進自持

到了香塔，佛陀召集附近的比丘到講堂，首先向他們講了三十七道品，叮嚀他們在三十七道品中和同敬順，勿生諍訟，好好修學。另外，他告誡諸比丘，過去所講的《貫經》、《祇夜經》、《受記經》、《偈經》、《法句經》、《相應經》、《本緣經》、《天本經》、《廣經》、《未曾有經》、《證喻經》、《大教經》等十二部經，佛以身作則，也都向大眾宣講了，未來務必好好奉持這些教法，因為佛即將入滅，無法時時刻刻在弟子身邊叮嚀提醒。比丘們聽見佛陀要滅度都非常痛苦，佛便告訴他們，不要這麼憂傷，不要放逸，要守護好自

己的心，才能滅除苦本，解脫生死。放逸即為放縱自己的貪嗔癡三不善根再加上懈怠，不可以貪嗔癡來跟人事物相應，並且要做到精進自持。

2、「請佛住世」法輪常轉

阿難聽聞佛將入滅，便恭敬禮拜請求佛陀留住一劫，勿取滅度，請了三次，佛皆默然不許。

佛問阿難：「你相信佛的正道嗎？」

阿難：「當然，切實地相信著佛的正道。」

佛再問阿難：「你既然相信佛的正道，又怎會三度觸怒我呢？你曾親耳聽到我再三地向你講述四神足之道，提示你依此法將佛留下，你都沒有醒悟過來，請我勿取滅度，我對你說了三次你都沒有反應，現在才講不是太愚昧了嗎？如今我已經決定放掉我的生命，如同吐出的食物不會再吃下，說出的話便不會收回了。」

《遊行經》裡面談到的這個段落，引導大乘佛教中「請佛住世」的觀念，《華嚴經》「普賢十大願王」中即有「請佛住世」，常念「請佛住世」才不會被魔趁虛而入。因此當有因緣見到佛時，要立即請佛住世，遇到大善知識也要請他住世，才能讓正法有希望，能夠在世間法輪常轉。

3、「三法印」應證法的真實

佛陀到菴婆羅村，為大眾講述戒定慧解脫之法，接著到瞻婆村、撻茶村、婆梨婆村一直來到負彌城。負彌城是跋祇國中的大城，物產豐饒，規模盛大，佛陀在此向僧眾講述四大教法，提醒諸眾聞法時要依此四大教法檢核，以確定其法的來源是可信的。首先，傳法者必須是親自聽到、看到佛陀所述說；其次，僧眾團體和睦合諧，眾人都肯定這是一個有誠信的團體；或者，眾多比丘對於持法、持律、持律儀皆熟悉且能夠調伏身心，戒行甚嚴，持律儀即是能夠維持防非止惡的力量；又或者，只有一個比丘，但他也能做到持法、持律、持律儀皆做到熟悉且確實能夠調伏身心，戒行甚嚴。以上四大教法能夠作為形式上的檢核，確保法的來源是否可以相信。至於法的內容，就要依法、依律、依三法印去檢核。

七、如來入滅，依法戒為師

1、佛陀滅度前發生的幾樁事

佛陀滅度前的這三個月，《遊行經》中詳細記載了幾則故事，包含周那讓佛陀吃了毒菇而促成涅槃的因緣，佛又遣阿難安慰周那不需悔恨，要讓周那知道促成佛滅度的佈施是功德無量的；到了末羅，佛陀交代阿難在他涅槃後要如何安放，應要頭向北，面向西，因為「吾法流布，當久住北方」。阿難不捨佛於鄙陋小城荒毀之土間滅度。佛陀告訴阿難：此選定之處過去曾是城邦大國，更是



▲本院師生至印度行旅，參訪大涅槃寺（右）與阿難尊者紀念塔（左）。（92.10.10檔案照片）

轉輪聖王大善見王所在的地方，世事無常，即便曾經輝煌如昔，而今也只是荒堆陋土。

又遣阿難去拘尸那竭城告訴末羅族人佛將滅度的消息，末羅與釋迦同族，因此佛陀特別遣人告知，末羅族人聽聞佛將滅度皆悲泣哀號，並拿了五百張白疊供養佛陀，為如來荼毗做準備。隨後，高齡120歲的須跋陀羅前來請法，一開始問佛陀六師外道的內容，佛陀趕緊制止，直接向須跋陀羅說八聖道，須跋陀羅當下證果，向佛祈請出家。外道出家原本需要經過四個月的考察才可應許，但佛陀特別為須跋陀羅破例，須跋陀羅當天出家，當天證得阿羅漢果，成為佛陀的最後弟子。

2、佛慰阿難

阿難不捨佛陀離世，自己所修尚未成熟證果，十分難過。佛便在諸比丘面前預言，講述阿難甚奇甚特之法，阿難侍奉如來功德殊勝，只要努力不懈持續精進，不久之後便會解脫證果。又告訴眾比丘，阿難的奇特之處，在於能讓四眾心生歡喜，觀其儀容聽其說法，皆不會感到無聊厭煩。

阿難又問：未來的沙門們在佛滅度後無所瞻對，該怎麼辦呢？

佛陀說：他們要念四處，念佛生處、念佛初得道處、念佛轉法輪處、念佛涅槃處。我們現在去瞻禮聖跡就是這樣來的。

阿難又問：面對闍怒（車匿）比丘這樣的跋扈之徒不受教誡該如何應對？佛告訴阿難應當行「梵檀罰」，摒除於僧團之外，不與他共住，不與他交談。佛教界常講的默摒，就是要將他隔除於僧團之外，而非僅僅不和他說話，自己獨善其身，認為「他非我不非，同體是大悲」。這是搞錯了方向。

阿難又問，若女人沒有受過教誡該怎麼見她呢？

佛陀叮囑，若比丘認為自己受不住誘惑就不要見她了。若見到了就不要和她說話，

若還是說話了，就要審視自己的心。

佛陀一再叮囑，如來所說的經教就是你們的依止，你們要依持它，依波羅提木叉為師，佛滅度以後，眾人可以法、戒為師，就不會無所依怙。但不可僅以戒為師，否則會變為教條主義，當未來有所變化而令環境文化不同時，可捨小小戒，放掉一些無傷大雅的戒，守根本戒即好，勿將芝麻綠豆大的事擴大解釋。最後仍不斷強調，「一切無常，不可放逸」，這就是佛陀的最後教誡！



再版消息

人間佛教禪法： 印順導師禪學思想研究

作者 | 性廣法師

簡介 |

民國八十九年六月，性廣法師以九十分之高分，第一名之成績，畢業於玄奘人文社會學院宗教學研究所。當年十二月至翌（九十）年三月初，復就著原約十萬餘字之碩士論文《印順導師禪學思想研究》，作全面之擴充改寫，成為約計二十二萬字之本書巨著。印順導師並親自為其書名題字，此一墨寶，與導師題字時作者躋立一旁之歷史性照片，置於本書之書名頁。

本書一出，立刻受到教界、學界之廣泛重視，請購之讀者相當踴躍。因為印順導師在戒學、禪學、教史方面之研究成果，都已有人進行研究，唯獨其卓越而豐富的禪觀、禪學史方面之見地，訖無完整之研究論文出現。且導師最常被質疑的，正是有關「修持」方面的問題；本書作者以禪者與學者之雙重身份，撰作此一領域之論文，可說是極具有權威性與說服力。不但深入淺出，而且可以說是對所有質疑，代導師作了完整而縝密的總回應。其學術價值與作為「實修指南」之宗教價值，不容小覷。



規格 | 內文450頁

出版日期 | 108年3月

訂價 | 450元

郵撥帳號 |

15391324 法界出版社

快樂禪修路

2018年廣東梅州千佛塔寺佛教養生禪修營 性廣法師授課筭記（五）

整理 | 歆融・修潤 | 釋耀行

▼ 107.4.7~13，性廣法師應廣東梅州千佛塔寺住持明慧法師邀請，前往主持身念處養生禪修營。近四百人參加，團體大合照。（107.4.13）



第一部分 禪修理論

佛法是智慧之學

—— 通過前面幾天課程的學習，大家對定學、慧學的修道次第乃至重要點，已經有了一些綱要式的基本瞭解。透過禪修的實際操作，對修定、修慧的正確用功方法，也有了一些初步的體驗。課程中講到的禪修觀念，是依據經教，善知識的教導，以及我個人的一些修學體會，讓大家在今後能按照佛法的精神，「自依止，法依止」循著正道修定、修慧。

佛法是智慧之學，是要靠自身體驗印證的，不可以盲從盲信。因此，我們在教授具體的法門時，都會把其中的原理，具體的操作方法，如何得成就等一系列道理清楚的表述出來。如果對這些道理不弄明白就這麼信了，那佛教就不是智慧的宗教，而成為了迷信。

二、禪修功德

（一）修「安般念」功德

寂靜；殊勝；不雜；樂住；證道果之根本；臨終正念分明；預知壽數。



（二）修「界分別」功德

洞察空性滅有情想；滅有情想故，不去分別猛獸、夜叉、羅刹等；克服恐懼；克制樂與不樂；不於善惡取捨；來世生於善趣；得究竟涅槃。



（三）修「慈心」功德

安眠；安寢；不見惡夢；為人愛敬；為非人愛敬；諸天守護；不為火燒、中毒、刀傷；心速得等持、顏色光彩；臨終不昏迷；雖不通達上位、往生梵天猶如睡醒。



禪修不必要求功德，只要行善，功德自然得。

我們發涅槃願，觀諸界的自相、共相，



▲晚上開營，性廣法師以「靜坐可以不疼痛，禪修令人心喜樂」為題作入堂開示。（107.4.6）

引導心不執取一界，破除諸界的界限，終究能夠斷煩惱得解脫。

三、佛法修學重點

戒定慧三學增上。

（一）戒學

要持續的持清淨戒，有機緣就受八關齋戒，甚至再發心受在家菩薩戒。

（二）定學

制心一處，以一個所緣不移動、不分別，有任何的其它雜念生起，有任何的境相和覺受出現，堅持「不理它」的原則，守住所緣境，讓心念回來，一路如此守持，專注自己的心。「心一境性」除了一處、一境，再無其它分別。「無分別定」，五禪支現前，定成就。

（三）慧學

對法作分別簡擇，觀自己色身四大的十二相。首先，一個相、一個相慢慢的識別，耐心、耐心的練習，「以簡擇為性」，無自性分別。最後，觀察到諸法無自性，十二相在身中一直出現，一直觀到，觀成就。

無分別的「定」與簡擇分別的「慧」是有區別的。



我們設計的課程比較溫和，大家靜坐時如果太過疼痛忍耐不了，可以下來鬆肩抬胯，用功法來對治降服煩惱，不起貪嗔癡，持守正念覺知。

四、以無門入一切門

課程的時間只有七天，像佛陀時代那樣慢慢學、慢慢修顯然不現實。但是，課程的時間再短，也要把定學和慧學的基礎打好，等課程結束以後能好好用功。

所有的宗派、學派在某個時空出現有其必然的一些因緣。我自己是希望能夠學習佛陀時代說法傳道的「法性、法住、法界」，講一些非常普遍的方法，例如：威儀。威儀

是很溫和的，並不是只有禪修的人才需要威儀，不論是念佛、參禪、持律、天臺、學講等等，都需要威儀。如果你喜歡修淨土，就繼續修，不需要改變。如果在念佛中因為姿勢不正確而身體疼痛，可以邊調威儀邊念佛，邊觀呼吸邊念佛。這就是威儀對修淨土有效用。乃至於所有的人都普遍需要站得正、坐得直。

所以，我無宗無派，只是幫助大家好修行，「以無門入一切門」。我相信，無量法門，就是讓無量眾生得到安樂與歡喜。

（一）定、慧修學通達所有法門

任何的宗派、學派都需要修學定與慧。

例如：淨土法門，念佛號念到一心不



▲千佛塔寺的雲門佛學院女眾部停課一週，全體師生參加禪修營。本次禪修營，性廣法師以四聖諦作為講課總綱領，總攝佛法世間、出世間的兩重因果。（107.4.12）

亂，這是定。到了淨土，有最好的老師——佛陀，有最好的法侶——菩薩，諸上善人聚會一處，花開見佛悟無生，悟無生就是修智慧。在淨土，連小鳥都在唱「五根、五力、七菩提分、八聖道分」。這就是慧。

所以，所有的法門、學派、宗派都有修定、修慧的方法，不同之處在於，把定、慧放在什麼階段修習，以及用功方法的差異。

（二）修定、慧兩個共同基本原則

1、讓心安置在一個地方，「一處」跟「一境」無論是佛號還是呼吸，是四大還是慈心，它就是一個，沒有其它的，叫做無分別。

2、慧的無自性分別，是對於法性（法的自性）、法相（法的共相），用智慧穿透，把一合相鬆開來。

所以，我們無論學修哪個法門，要抓住這兩個原則來用功，以戒為基礎，沒戒的補戒，把戒鞏固住，不要掉下去，沒齋的要持齋，要持清淨的齋戒，然後缺定修定，缺慧修慧。

如果我們介紹的「四威儀、安般念、界分別、慈心禪」，大家聽了覺得受用，也覺得歡喜，覺得相應，修起來感覺不錯，那就是在這個法門中、在這個方法中、在這個系統中有緣分，你有這樣子的因緣，就可以照著這些方法來用功。

如果覺得現在所學的方法不相應，也可以先放下來尋找其它相應的方法，我們隨喜各個法門。法門之間沒有競爭、詆毀、誹謗、破壞，只是根性不同的眾生需要不同的

方法而已。佛法是要讓所有根性的眾生，都能夠得到法的滋潤跟提醒，所以才會法門無量。

五、禪定中的身心覺受——光明、影像

禪修的練習過程中，如果身心一直出現很多影像，就抓住一個原則，把心放在禪修所緣，其它的通通都不要理。然後依禪修所緣，先分別它的自性，再分別它的共相，也就是在禪修所緣中修定、修慧。

從身心的一些覺受，可以知道自己用功有沒有進步，這些覺受就是光明和影像。禪修專注於所緣，累積久了，力道夠了，就會放光明。但切不可坐在那裡想「我如何放光」！只要在那邊胡思亂想如何放光，就是顛倒妄想，就是心散掉了，就不專心了。只有專心才會有定力而生奢摩他的光明——定光，然後在觀智之中生智慧之光——慧光。



禪修中出現光明，乃至於顯現超越常人的眼耳鼻舌身意的感觸、覺觸，不可以用好奇心相待，應該用正見來理解它，用正理來看待它，就會明白這些現象是因為心安靜產生的，這樣心就會很坦然，而且常與光明



▲性廣法師精闢入理、深入淺出的教學風格，令大眾法喜滿盈。（107.4.12）

同在。不論你是修「界分別」還是修「安般念」，修慈心，乃至於念佛，只要好好用功，通通都會有光明出現。

所有的禪修都是制心一處，也都會出現光明，這是淨色法所產生的淨色光。

佛陀的慈悲之光，三昧力的光明是很強的。我們如法的修也會出現光明，目前的光明雖然不能像佛陀的光明那麼強，但不管光強、光弱，你就跟它常常的同在，只要禪修好好的用功，因緣累積夠了，光自然顯現，這是修行必經的好風光。如果修各種法門的同道告訴你他修到放光，你不可以跟他說著魔了，也不要說佛來找你了，趕快去。你可以跟他說：「很好啊！這是你修行產生的光明，你好好的繼續念住於所緣，這個光明就會穩下來，不會搖晃，不會飄忽不定，不會消失，不會暗淡。」

如果有外道說放光，你應該明白，佛陀

放光像太陽的光明，三千大千世界都會大放光明，你就不會被外道所蒙蔽，不會被外道動搖你的知見。

無論修那個法門，修到放光明都不可以攀緣它，不可以歡喜它，不可以害怕它。

風光再無限，一定不要去理它！

第二部分 答疑

問：1、觀地大的「軟」時，骨頭都軟了，整個人往下沉，到45分鐘時，腰椎以下部分開始疼痛，如何調整？

答：有以下的因素：

（1）實際上的軟

實際上你的身體，有多軟就多軟。

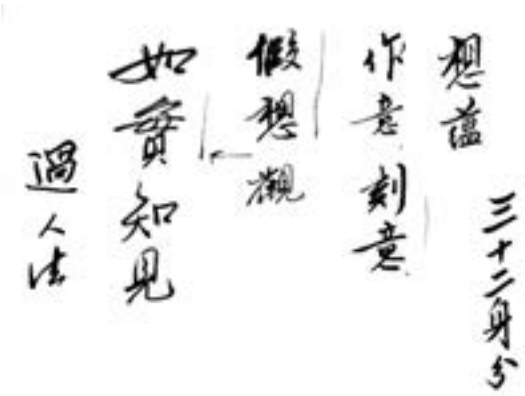
（2）實際的觀想

觀想的時候，想蘊會現前，當想蘊出來的時候，就是在色身實際的情況中加入了心念，這時你就會作意，然後再刻意，對此很

難覺知覺察到。

觀「軟」的時候，你的心念刻意加強，再加上想蘊「很軟、很軟、很軟……」的作用，如果定力很強，就會越來越軟。

大家在觀的時候，也會有作意和刻意的現象，從定學的原理來講，這個叫著「假想觀」，假想作意，想蘊作用，這是禪定，所以它產生的心力還是很強的。



所以，這位同學在觀的時候產生這樣的現象，是因為把心的力量加了進去。

那要如何更正呢？

在蒲團上練習的時候，不斷的作調整，讓假想的力量都退出來，就照你所觀法實際的那個樣子，不要加強作意，也不要有所刻意，調到如實知見法的自相、共相。只有這樣，才能夠把平常所學的佛法，在臨危的時候、在緊要關頭的時候、在境界現前的時候，發揮一些作用。

因此，要如實觀照，多練習如實知見。

問：2、入靜時感覺人沒了，比觀想身體更容易，是好還是壞？在觀想「推」的時

候，是否可以同時觀「軟、輕、熱流」？

答：（1）很安靜的時候，身體沒了，是很好的現象。

這是覺受慢慢的弱了下來，還是以「不要理它」來處理，但所緣依然要了了分明。因為在禪修時，不是必須要理會身體，感覺沒有了身體，可以減少干擾，更好用功。

禪修時，各人會因不同的宿世因緣而情況各異，有的禪修者修「不淨觀」，一坐下來感覺好像自動出現，其實是過去生修過「不淨觀」，對他而言，不淨想就變得是很容易的禪修所緣。如果有人另外選一個禪修所緣，修起來比「不淨觀」來得更容易，那就是他過去生在這個所緣上多用了一點功。

（2）由於目前你們大多是初學，對於「推、撐、軟、滑、輕」等等，還沒有搞得太明白，不能夠分得太清，對這條路不太熟悉，所以，你們就一個一個的觀。

當定力越來越強時，光就會一直出現。等到光明出現以後，你就可以看到色法的色聚，以及覺受到地、水、火、風的相，那時，你就可以好幾個相一起觀。在一起觀的時候，看到的整個色法像微塵一樣，是一粒一粒的，然後還要繼續用功，穿透它，再破除那個密集和相續的感覺，到這個時候，你才會破除有一個「我」的色身的妄想。

所以，所謂的觀多和觀少是相對的，在開始的時候，先讓大家一個一個的練習，等練習到一定的程度，感覺到念力、定力越來越強的時候，就可以多一點一起觀，如果感覺到吃力時就減少一點。尺度自己掌握，自



▲禪修營平均有335人參加，其中出家眾150人。大眾集合在廣場上做柔胯鬆肩，好不壯觀。（107.4.7）

己調節。

在觀的整個過程中，遇到任何境界，都要保持持戒清淨不理它。甚至是魔來告訴你：「你已經成佛了，不要再修了。」你也都不要相信它。

自己修到了什麼程度？可以用前面教過的方法自行檢查。如果有人印證說：「你已經證道了」。只要按照檢查禪支的方法檢核，如果還沒有達到，那就是沒有證道，別人騙不了你。你不可以去騙人，更不要騙自己，還是要繼續老老實實的，如實知見你現在觀察到的禪相，一步一步的走禪定之路與觀智之路。

在這裡提醒大家一點！在修道的過程中，會出現很多的境界，會見光、見相，見種種瑞相，見種種影像，無論出現任何的境界，請不

要多講，乃至於不要講給別人聽。在佛法的戒律中，也叫我們不要多說「過人法」。

問：3、觀身體時，是觀想身體各器官，還是整個部分？

答：課程進行到目前為止，不要觀器官。

因為器官是從西醫解剖學上來講的，如果你要觀器官，可以在禪定力修到比較好的時候，按照佛陀所教的方法，觀三十二身分，因為只有這些禪修，才跟斷煩惱得解脫有關，純粹的西醫定義的器官跟經典沒有什麼相應。而且，我們觀器官也不是為了去當醫生，而是為了禪修。

所以，到目前為止，你們就按照在課程上講的次第做功課。

如果有人在觀照的時候，能夠一下子就

看到自己的器官，這也是因為跟宿世的禪修經驗有關，還是應該把修定與修慧的次第以及能力先一一的培養起來，不要被當前所呈現的一些心相所迷惑。

問：4、情緒不穩定，應該怎麼辦？

答：情緒不穩定時可以禪修讓心靜下來，再不穩定就告訴自己，只有修行這條路可走，修行再苦也沒有輪迴苦，修行的時間再長也沒有輪迴的時間長。情緒不穩定，沒關係，不理情緒不穩定，繼續修行用功。

越是放縱自己情緒不穩定，越不修行就會越懈怠，到後來懈怠會成為慣性。還有胡思亂想，遇事往壞的方面想等等，習慣了就變成擅長，變成嗜好。

而凡事往好處想，精進用功，也可以是擅長。

因此，不必管情緒是否穩定，好好的走修行這條路，這是唯一可行的方法。

最後，祝願大家身體健康，修行進步！

（本期課程圓滿！）



法界書訊

蕭素樂 ——暹羅獅吼

本書簡介 |

阿姜蕭素樂（Ajarn Sulak Sivaraksa），偉大的佛教改革家，領導泰國民主化及「國際入世佛教運動」的先驅，曾獲諾貝爾和平獎兩度提名。

本書闡述蕭素樂波瀾壯闊的一生；無畏強權，發獅子吼，兩度流亡海外的驚險歷程；對宗教實踐與社會變革的理念；與家人、師友、弟子門生的深刻情誼。藉由本書，得以一窺當代泰國與全球的入世佛教運動發展史。

作者簡介 |

本書作者Matteo Pistono，美國作家、藏傳佛教徒，著有《無畏西藏》、《陰影中的佛陀》等書。擁有人類學學士和印度哲學碩士學位，並在喜馬拉雅山生活十多年。他也是Nekorpa基金會創辦人，保護世界各地的朝聖勝地與遺址。



規 格 | 內文294頁
出版日期 | 106年11月
訂 價 | \$360元
郵撥帳號 | 15391324
法界出版社

孝親追思與 佛法普渡的法宴

筆錄—張沛寧·修潤—釋耀行

一〇八年昭慧法師「地藏法會」開示



▲ 本院於8月24日舉行一年一度地藏法會，由昭慧法師主法。
(108.8.24)

各位法師、各位居士：

今天是個好日子，昨天我們住眾和布置會場的志工都在傷腦筋，萬一颱風來了該怎麼辦？壇場內有這麼多蓮位，整個的設計不足以抵擋強烈的颱風，很不得已的情況下想了一個方案，若颱風來襲，如果連帳棚都沒辦法使用，那就要在齋堂牆邊立起蓮位，普渡的物資也都要放到裡面來。雖然氣象報告顯示颱風偏南，但還是擔心會出現誤差，畢竟颱風總是說轉頭就轉頭；然而最後我們還是決定一切如常，幸好今日非常殊勝，今年的地藏法會成為歷年來最舒服的一次，沒有太熱，又不至於下雨，感覺相當不錯。



一、法會緣起

學院一年裡只有兩次法會，一個是在四月初八之前或四月初八當日的浴佛法會。這一天大家扶老攜幼來到這裡，很多村民平時不習慣走動道場，但是這一天他一定要來。人們覺得浴佛是給自己一個祝福，我們也很樂意和村民們結個好緣，那半天的所有供養在扣除法會開支後，全部捐作觀音區中小學的弱勢學生助學金，已經行之有年。除此之外便是今日的地藏法會，就在地藏菩薩的誕辰農曆七月三十，通常也都會提前舉辦。弘誓的地藏法會不是跟著民間信仰在中元節前

舉辦，我們的心情也不只是普渡的概念，「普渡」是民間擷取了佛法，套入到民俗信仰裡而構成的概念，但我們希望不只有普渡，而是有更多其他的意義。大家一起緬懷地藏菩薩偉大的精神，誦持《地藏菩薩本願經》，複習一遍，看看佛陀和地藏菩薩是如何的諄諄教誨，告訴我們如何讓生命離苦得樂究竟清淨，這是我們在七月法會時會選《地藏經》的原因。帶著大家誦完了《地藏經》，晚上再以「大蒙山施食」的方式來做普渡。

二、普同供養的意義

剛剛講到「普渡」的概念其實也源自於佛家，佛家認為所有眾生都是在六道輪迴、五趣輪轉，從天界到地獄都有可能是受生之處。當然，心愈善良愈往上升，心愈灰暗愈往下沉，上升或下沉受到我們業力的支配。中國人的傳統信仰是人死為鬼，所有人死了以後都變成鬼，從商朝甚至更早以來就這樣信仰。鬼需要被祭祀奉養，因為祂會口渴、飢餓，卻不能自己備辦飲食，那誰要來做這件事情呢？由子孫來做。子孫應該定期的祭祀奉養自己的祖先，所以為什麼說「不孝有三，無後為大」，沒有子孫是件很嚴重的事情，因為死了以後沒人祭拜。有的人可能會想沒有子孫跟孝順何干，如果你連結上人死為鬼的觀念，就能理解為什麼沒有後代會成

為不孝中的至大不孝。父母在生時他能動手動腳自己來，可是走了以後無依無靠就要靠我們，若我們沒有生養後代他們就慘了，因此，沒有生養成為了最大的不孝。

但是就佛家來看，人不見得死後為鬼，祭祀奉饗的概念就稍稍淡化一些。有比丘問過佛陀，人死之後供養食物對亡者有效還是無效？佛陀回答，有時候有效，有時候無效。為什麼？假設死去的親人是落入鬼道，那麼供養食物就有效，他若不是落入鬼道也就無效。在佛法的概念裡面，親人不必然會落入鬼道，因此也不必然要用祭祀奉饗的方式來供養他。再來講到「普渡」，有子孫的人能接受供養，沒子孫的人怎麼辦呢？不就成了孤魂野鬼嗎？所以有些民間的善心人士將他們集中起來共同祭祀，成為大眾爺、有應公、姑娘廟一類的陰廟。孔子說：「非其鬼而祭之，諂也」。意思是如果祭祀的對象不是自己的祖宗，那一定是諂媚，一定是希望他給你某些回饋。例如：開個明牌。否則為什麼要拜他呢？所以在儒家以家庭宗族為本位的制度下，對於十方大地無祀孤魂確實有安頓的需要，但又告訴我們如果不是你家的鬼你卻去拜他那就叫諂媚，這在心態上就有點令人忐忑了，到底要不要去照顧他們？照顧就叫諂媚嗎？

佛教傳到中國以後形成一種很好的融合，在佛法的倫理之中，把祭祀十方大地孤

魂的概念改成普渡，不是為了諂媚或為了求得好處，而是「無住相而布施」，類似普同供養的意思，普同度化他們，但並不期待他們給予回饋，這就是普渡的概念。中國認為農曆七月是鬼月，從農曆七月初一開始鬼門打開，到七月三十鬼門關前諸事不宜，有許多禁忌。佛法面對這樣的社會現象，選擇盡量去轉化，而不去否決整個社會的運作。因為一旦選擇否決就會形成對立，不是你死就是我活，這個過程一定會有暴力。佛陀的溫和態度並不希望用暴力的方式，而是根據現有的狀態、觀念、制度，融入佛法的精神慢慢轉化。中國古代孔子責備諂媚的人，但諂媚的人有因此減少嗎？並沒有。史書說：「楚國皆淫祀」，「淫祀」指的是氾濫的祭祀，到處氾濫的宮廟神壇是自古皆然，總是有些人有敏感的體質能跟無形的空間互通聲息，可以明確知道對方的索求，進一步形成一種互利交易的關係，這種事情在各地民俗之中都是一樣的，全世界的文化體系中都有這樣的現象。歐洲比較沒有這樣的狀況是因為基督宗教雷厲風行，一神信仰非常強大，完全不允許有異端的祭祀，甚至有被處死的女巫；伊斯蘭教亦是一神信仰，同樣不允許淫祀的情況；除此之外淫祀真的相當的多。

佛法並不會高控制的要求信徒這些通通都不要，而是採取轉化的方式，所以普渡的概念也是挺好的。等到佛法慢慢的和華人社



▲昭慧法師向大眾
開示地藏法會的
意義。
(108.8.24)

會固有的文化融合在一起，佛教成為中國固有文化的一部份，這時很多佛教的概念和詞彙已經融入到民間，普渡就是如此。民間的人說到普渡的時候可能沒有意會到和佛教有關，其實那已經是一個很大的概念翻轉，不再只是對無祀孤魂在各取所需的情況下祭祀奉饗，而是無所求的幫助他們。既然對他們是如此，那對我們的親人呢？佛陀說祭祀奉饗只對落入鬼道的眾生有效，我們雖然祝福親人們往生淨土、天界，或早日投胎做好人家兒女，但是為人子女者總是十分懷念亡故的親人，想為他做點甚麼，因此在華人的社

會裡面，漸漸的沉澱出所謂的春秋二祭，春是清明節，秋則在農曆七月。我們於是更明確的瞭解辦地藏法會的原因，普同供養一切無祀孤魂是其中一個目的，不含任何期待和獲得回饋的雜染念頭，純粹是普同供養；而對於自己亡故的親人，我們恭恭敬敬的書寫他的大名蓮位，象徵我們對他們的懷念，祭祀奉饗之外還一起誦經迴向。

三、地藏菩薩永遠不捨苦難眾生

我們對自己亡故的親人有很深的懷念，但不能夠只在哀傷憂嘆之中過日子，這是亡



▲地藏法會虔誠誦經文的緇素二眾。(108.8.24)

故親人不希望看到的場面，他們期待看見我們快樂，期待我們生命充滿希望，不要憂憂戚戚。哀傷不但解決不了問題，也拖垮自己的情緒跟身體，然而思念亡故親人是一種很正常的感情，要如何運用這份情感，對自己和亡故親人都做出正向的意義，最好的方式就在《地藏經》裡面。大家今天從早上唸到下午，複習了一遍，在這裡告訴我們業力果報的原理，讓我們知道六道之中最苦的眾生就是地獄眾生，但是即便到了那個被禁錮、苦到極點，無時無刻不在痛苦狀態的地方，我們都還有希望。《地藏經》的重點不在於

告訴我們地獄有多苦，而是要告訴我們還有希望，地藏菩薩永遠不會捨棄我們。佛陀教化希望我們不要下到地獄，地藏菩薩更是一馬當先到地獄一個一個度化他們，希望他們轉出地獄之門上升人間、天上。

這個工作很辛苦，三百六十行，哪一行你最不願意做？又髒又臭、又高危險的工作人們一定不願意做。地藏菩薩就是要到這樣一個又髒又臭，耳根隨時聽到哀嚎，眼睛所見慘不忍睹的地方。捫心自問這樣的地方你我誰願意去呢？地藏菩薩去了，不是為了要拿高薪，而是捨不得看到這些眾生受苦。



《地藏經》從地藏菩薩這樣一個典範人物說起，他怎麼有這麼大的願力要到那裡去呢？原來這起始於他的孝心，婆羅門女發大願歸敬三寶、護持修道，做種種的善法，這點點滴滴的功德對她亡故的母親有幫助。婆羅門女的母親在生時有很多的錯誤，但是地獄中卻沒有她的母親，母親到忉利天去了，因為婆羅門女有許多的功德，在經裡都一一記載。即便我們的親人已經往生，我們還是能為他做點甚麼，我們點點滴滴的善迴向給他，對他都有幫助。這鼓勵了婆羅門女，願意發出大願，走向最多痛苦的地方，去幫助地獄的

眾生，希望以此轉出好因緣，能讓更多天下滔滔父母都上升到好地方，希望天下滔滔的子女都能為自己亡故的父母，作一些對他們有幫助的事情。《地藏經》中，地藏菩薩親自一馬當先到地獄去教化眾生，給我們很豐富正向的指引，告訴我們可以做些甚麼。在惡業因果的網絡裡面，如何轉掉惡業因緣而趨向於善，將黑暗中最惡劣的環境轉向光明和喜樂。雖然《地藏經》也講了許多地獄的名稱和種種地獄眾生的苦，但是整個情境其實是教我們，我們永遠有希望，永遠都要不放棄自己、不放棄我們的親人，從我們每個人自己做起。這樣的教導在華人世界裡很受重視，雖然《地藏經》的版本也有一些文獻學的說法，但是《地藏經》的道理還是非常純正的佛法，所以大家喜歡讀《地藏經》，特別是在有家人亡故時。

四、利益亡故父母的最好方法

諸經如此多，為什麼偏偏與《地藏經》連結？一定有其理由。念《阿彌陀經》祝福亡者到淨土，念《地藏經》是為了叮嚀我們，對於亡故的親人不是甚麼都不能做的，我們可以做很多；再來，我們尊敬和緬懷地藏菩薩，地藏菩薩對最苦難的眾生永遠都不離不棄。我們也許沒有這麼偉大，但我們要有慚愧心，要嚮往趨向於此。地藏菩薩發願「眾生度盡方成正覺，地獄未空誓不成



▲ 信眾在莊嚴肅穆的氛圍裡，更升起追思與虔敬之心。（108.8.24）

佛」，我們也許沒有辦法如此偉大，但我們不能疏忽自己能做甚麼，要以菩薩為目標、為榜樣趨向於這條路。要克服我們對自己的舒適要求，我們的眼耳鼻舌身意喜歡追求舒適，這是根深蒂固的，就像有的人可能為了自身的舒適而動手調整空調的溫度；有的人身上容易發出汗臭味令身邊的人退避三舍，藉此去設想地藏菩薩多偉大，一點空氣冷熱變化都令我們難以忍受，一點酸臭的味道就令我們覺得噁心，可是菩薩卻是這樣水裡來火裡去，所以要做菩薩的小跟班還要跟得起才行，要能心心念念著如何為他人提供舒適的環境，而不是如何排除萬難為自己提供舒適的環境。假設我們的心能趨向於此，我們就跟得起地藏菩薩。如果老是在想著自己舒

適快樂，那是跟不起地藏菩薩。

我們都有爸爸、媽媽，父母恩重難報，如果父母已經歸敬三寶，念佛不斷，禪修圓滿，那這是我們的人生福氣，不用掛心他們，父母已經往生到很好的地方。為人子女最大的幸福就是，很肯定父母已經到了很好的地方，親得離塵垢，子道方成就。我們再怎麼自私自利，總要想我還有我的爸爸、媽媽，父母提供我一輩子舒適的環境、健康的身體、豐富的知識。如何來為父母打造舒適的環境？不只是在生的時候打造，等到他們往生了，依然心心念念期待他在一個舒適和喜樂的環境，這是我們做子女的心情。所以即便掂掂自己的分量，好像跟隨地藏菩薩不是那麼容易，和自己的習性有所隔礙，但

是念在父母恩重，也要多多少少投入。不一定要像地藏菩薩一樣往地獄去，《地藏菩薩本願經》裡有教很多我們可以做到的事情。例如：念佛、供奉、誦經、佈施。這些對我們來說是相對容易的，沒有叫我們水裡來火裡去，佛陀與菩薩善教，不會輕易把我們嚇跑，而是告訴我們可以做哪些事，只要有心都可以做到。

所以，我們每年一度複習一遍《地藏經》，不是複習完畢就放在那裡，要記得我們可以做這些事情來幫助我的父母親，報答

他們的養育之恩，乃至於對我有恩的人們。各行各業成就了我們的生活品質，當你念眾生恩的時候，願意做這些事情來回報對我有恩的人，我們就在《地藏經》中學到讓眾生喜樂也讓自己喜樂的法門，讓我們感覺人生是充滿希望的，為自己的父母、亡故親人、有恩之人，做這些事情永遠都不嫌遲，這是給我們最大的鼓勵。今天地藏菩薩的誕辰，我們在這裡緬懷他、供養他、感恩他，也向他學習。



法界書訊

浩蕩赴前程： 昭慧法師訪談錄

作者 | 昭慧法師口述，國史館侯坤宏、卓遵宏訪談紀錄
簡介 |

本書為國史館「臺灣佛教人物口述訪問」系列之一。訪談對象昭慧法師，深入研究佛學暨倫理學，學術成效卓著；以僧人身分參與社會運動，且有突出貢獻。曾被譽以「橫跨三界」（宗教界、學術界與社運界），因此作者以法師為訪談對象，請其暢述半生歷史。

臺灣佛教人物訪談錄十七冊。本書是頁數最厚重的一部，分上、下冊，內文990頁，併同序文與導讀30頁，共計1020頁，五十萬字，內含珍貴照片800禡。昭慧法師自述生平經歷，為當代台灣佛教發展，留下許多寶貴的資料。



規格 | 內文1020頁，內文全彩印刷
出版日期 | 106年5月
訂價 | 1500元
郵撥帳號 | 15391324 法界出版社

當代佛教「原教旨主義」的若干表現

撰文
—
游光

「**原**教旨主義」(fundamentalism)，又譯作「基本教義派」等，這個詞兒現在非常常見，根據有關資料下的定義，原教旨主義是指這樣一種宗教現象：「當感到傳統的、被人們理所當然地接受了最高權威受到挑戰時，對這種挑戰毫不妥協，仍反復重申原信仰的權威性，對挑戰和妥協予以堅決回擊，一旦有必要，甚至用政治和軍事手段進一步表明其態度。所以，原教旨主義有極強的保守性、對抗性、排他性及戰鬥性。」——多年來，新聞報導國際上種種原教旨主義者鬧事啥的，一般都是所謂「亞伯拉罕系」宗教多見。其實，在社會文化風氣比較寬容的時候，任何宗教都容易滋生具有強烈排他性、戰鬥性的原教旨主義者，這些年我國佛教中也出了不少人，而且有一定影響，尤其在網路上影響大。

就筆者的觀察，有這麼幾種現象：

其一，以佛典為「領袖語錄」，一字一句不能質疑

三藏佛典，浩如煙海，涵蓋了兩千多年來的不同時期、不同地域、不同派別的佛教文獻，由於佛教的思想一直在發展變化。所以，不同佛典中的意涵也各有不同，古人大多也認識到了這一點，所以試圖用「四依四不依」的抉擇方法，乃至「判教」的詮釋視角來解決這些問題。而且，中國的古代佛教史家，已經注意到佛典中有「疑偽」的一類（像最早的《道安錄》中已專設有「疑經錄」，判別出26部疑經），理性的思辨乃至考據研究，自古有之，這也是我國佛教文化的一個優秀傳統。——對於教內學者而言，是為了追求何者為真正的佛陀本義，從而希望去偽存真；對於普通學人而言，視之為歷史文化遺產，以印度

還印度，以中國還中國，以某派文獻還諸某派，都是正常而普通的人文學術研究方法。

佛教的原教旨主義者們則與此完全不同，在他們看來，凡有「如是我聞」字樣的佛經，都應視為佛口親說，既然佛口親說，凡夫的智慧只有無條件接受，每一字每一句都是實實在在的真理，即使現在你理解不了，以後總會證實那是真理的。用句老話，就是「理解的要執行，暫時不理解的也要執行，在執行中加深理解。」——舉個例子來說，佛典文獻中，無論是早期的，還是後期的，往往都是哲理與神話敘事夾雜；其哲理部分，亙古常新，隨時給人以人生啟迪，但神話部分，不妨見仁見智，可視為時代的產物，用佛教的話說，那就是「應時契機」之說法。

當代佛教的原教旨主義者，則將這些神話也完全視為真實不欺的東西（就像有些基督教人士，目前還根據《聖經》的神創論去反對現代生物學的進化論等學說）——他們不惜去把佛典中須彌山、四大部洲之類的神話，解釋成外星世界或「多元時空」，甚至某些極端組織，鼓吹讀佛經不必去理解文字含義，只要讀，就有巨大的功德利益，乃至於尋章摘句，說「閱藏」可「降雨止雨」、「求農業豐收」、「求事業成功」、「防鬼神侵擾」、乃至提高高考成绩甚至可影響臺

灣選戰。——視宗教神話敘事為真實不虛，以早期的超自然信仰為放諸四海而皆準的真理，且充滿了戰鬥精神，不容任何人質疑，這就是典型的原教旨主義表現之一。

其二，熱衷小題大做，煽動「護教」狂熱情緒

近年有個別思想極端而且熱衷炒作自己的出家人士，不知為啥，多年來盯上了《白蛇傳》題材，從歌曲到電視劇，呼嘯著要封殺這個，封殺那個。理由無外是，覺得裡面法海形象不佳，無法忍受。——其實他們雖然看似「護教」，其真實目的，我想更還是「想出名」。因為，《白蛇傳》裡面的法海，只是一個符號化的文學形象，在白蛇題材的民間傳說中，一直充當了反面角色。雖然早期，如馮夢龍《白娘子永鎮雷峰塔》裡面反之，但民眾的審美從來都是不喜歡那些多管閒事的衛道士的，後來則統一為反面。若魯迅先生曾說法海：「白蛇自迷許仙，許仙自娶妖怪，和別人有什麼相干呢？他偏要放下經卷，橫來招是搬非，大約是懷著嫉妒罷，——那簡直是一定的。」為什麼他們不去反魯迅而去專門挑一些電視劇去攻擊炒作？恐怕還是欺軟怕硬罷了。

再看得遠一點，《西遊記》裡面的唐僧，至少周星馳《大話西遊》裡面的唐僧，

按他們的思維方式，難道也要理解為醜化「玄奘」？

筆者曾在過去一文中說：「文學創作或民間故事的演繹，只要不是存心詆毀攻訐，一應諷刺、挖苦、調侃乃至種種胡搞，按說皆應該給予一定寬容。——寬容，歷來也是佛教自創教後就有的美好品質，不必隨時示人一副兇神惡煞的嘴臉，讓人想起多年前路邊賣切糕的小販們。」

原教旨主義者，恰恰願意給人一種兇神惡煞的嘴臉，覺得不如此不能表現自己的虔誠，卻從來不去想想會造成什麼樣的社會觀感。

其三，選擇性地維護「宗教神聖史觀」

這種情況更多了，比如有些教內外僧侶學者說，佛教的大乘派的出現較晚，其中可能有些印度其他宗教的影響元素，這本來是一個歷史的常識，他們卻非要給扣上個「反大乘」的帽子。——似乎西方早期研究基督教《聖經》成書的學者，也遭到過類似的待遇。

更具體的例子，比如晚近以來，僧俗學界考證釋迦牟尼佛的年代問題，往往與古代的傳說不同。——中國古代有一種最流行的說法，最初來源於一本隋唐時期的野史《周書異記》，說佛陀誕生於周昭王二十四年

（西元前1027年），這一說法本身就沒什麼佛典文獻的支撐，因為偶然的因素約定俗成，被古代的許多佛教人士接受，但也有不同說法，比如隋代的《歷代三寶記》卷十一《善見毗婆沙律》條有一個關於「眾聖點記」的記載，根據這一說法推算，佛陀當入滅於西元前486年。——近現代學者大多數認為，這一說法反而更接近史實，而且也是固有的，只是原教旨主義者們不喜歡而已。

研究佛陀年代，根據佛典文獻，有一個重要的時間點，就是阿育王登位的年代，對此，由於有阿育王石刻文獻的發掘，根據裡面的時間線索，20世紀初的學者已經推定是在西元前271年前後。這樣就好辦多了，因為，根據較早的佛教文獻，比如南傳佛教的《大史》《島史》《一切善見律》，說佛滅距離阿育王登位218年；北傳佛教的《十八部論》《異部宗輪論》等說佛滅距離阿育王登位116年（還有寫作160年的）。靠譜的說法就是這麼幾種，目前雖然還不能說得清楚哪種更精確，但好歹都是有清晰史料來源的，至少比西元前一千多年的說法古老和靠譜得多。

但是，原教旨主義者們卻就是不喜歡接受，甚至去偽造資料作假證，說西元前七百年前阿富汗已經有佛教遺址（見《阿富汗2600年前的佛寺遺址》<https://mp.weixin.>

qq.com/s/1E4o8deNZgAMscVxo3KFSg)，不過，筆者查閱發掘報告原文才知道，人家寫的是西元700年……

這樣看來，原教旨主義者們的選擇，不是說法的來源可靠或有道理與否，而是因為

西元前1027年的說法更長久而已，覺得只有這樣才可以秒殺一切其他宗教罷。

按說，文章應該有個結尾，我實在寫不出來了，對於他們，只有四個字：腦路清奇！



法界書訊

《左翼佛教和公民社會： 泰國和馬來西亞的佛教 公共介入之研究》

作者 | 劉宇光 (Lawrence Y.K. Lau)

簡介 | 台灣大學哲學系及加拿大滑鐵盧大學學士、香港中文大學哲學碩士、香港科技大學哲學博士，任教於上海復旦大學哲學學院。研究領域為大乘佛教思想、佛教與現代國家與社會的交涉，除博士論文外，譯有《緣起與空性》(Dependent Arising and Emptiness, 2003) 和《知識與解脫》(Knowledge and Liberation, 1987) 兩冊藏傳佛教哲學譯作，並有學術論文六十餘篇刊於港台、東南亞及美國學術刊物。

本書簡介 |

本書主要是以戰後泰國和馬來西亞兩國佛教的不同案例為據，試圖綜合地探討左翼佛教 (Le Bouddhisme engagé) 或佛教公共介入的基本特質，作者論證對公民社會 (Civil Society) 及其相關價值的承擔與否，是確認什麼是左翼佛教的主要標誌，並可以此釐清與其他類型現代佛教之間的異同關係。

全書共有十章，兼具學理與個案、人物與組織、觀念與行動、漢傳與上座部，及主流與少數傳統之討論，亦應是目前華文佛教研究中，首部涉及泰國著名佛教社會運動領袖素叻·司瓦拉 (Sulak Sivaraksa, 1933-) 的論著。



規格 | 內文464頁

出版日期 | 108年5月

訂價 | \$500元

郵撥帳號 | 15391324

法界出版社

撰文——張慰慈

悲喜之間



最浪漫的事

上周有土城看守所的佈教授課，師父在龍山寺主法農曆七月初一的法會，所以我獨自扛起教授課程的工作。

在此與受刑朋友每個月兩次的相聚，已經維持了整整一年了，七月又是新的一輪開始，不記得是第幾回我獨自前來，平時和師父一起，大家多是比較正襟危坐的聽課，也不會有太多的躁動。但只要是我單獨前來授課，這些大哥們就會變得活潑好動起來。我們臨時的課室是在舍房的走廊上，有課的日期裡，在老師到以前就會擺好一個個的小板凳，授課老師則坐在高椅上，每次一起共處120分鐘。近日氣溫逼近40度，舍房裡沒有冷氣，一台工業用的大電風扇放在廊上轉動著，機器發出咯咯作響的聲音，撲面而來的卻仍是熱風呼呼。我一向怕熱，半晌，我的頭髮已經全濕透了。

又來了一批新學生（這裡的學員總是來來去去），我只看到一個熟面孔，詢問之下果不其然。「老師！妳今天怎麼一個人來？老師，妳手上的刺青是畫的嗎？老師！妳下次來可以帶念珠給我嗎？老師……」新同學來上課，總是特別好奇，師父不在，提問也特別多。「好囉！安靜上課囉！來！今天我們來說眾生平等的真實意義……」我拍手示意，在我眼裡他們都是我的學生，無論有多少歲月痕跡



留在臉上與他們露出的四肢上，在此時，他們仍會因為叫我一聲老師而乖乖收斂坐好。突然有位學員不明原因起身走近臺前，我還沒來得及阻攔，只見他走向電風扇並將它挪動了位置，瞬間，電扇的風向變成比較朝向我吹來，他開口說：「老師，我看妳一直在流汗，這樣有沒有涼快一點？」我心裏當下一陣清涼，開口謝謝這位學員：「謝謝你的體貼，老師好感動。」我看見他有些靦腆的笑了。曾有身邊的朋友問我：「妳獨自前去時不害怕嗎？」「怕的，曾經。」我據實以答。但是現在的我是很珍惜這樣的時光，也不知什麼樣的緣分，我來到此與他們結一段緣，進入他們的心室點一盞燈。

每回下課前，我總是會說著同樣的話：「下次上課，還沒出去同學希望再來聽課。已經要離開這裡的學員，請記住老師提醒的事，佛法是錦囊裡的寶物，遇到困境時記得探囊取物，很有用……。」就在上週課畢，我走出舍房時突然想起兩件事：一年前我隨師進來教授第一堂課後，也是這樣的三伏天，本願師父說他看著汗流浹背的我，很擔心第二堂課我就會打退堂鼓。第二件事是那個流傳著的故事裡，當時觀世音菩薩起退轉心剎那間的感受……度不盡的眾生呀（我在此懂得了那種悲傷，學生們來來去去，卻從未減少過）。但是，我還真沒想過要向後轉身，我只是更努力的維護著手中的火把光亮不滅，希望盡可能的舉高，好讓腳下的光圈越大。

孩子昨日晚飯後赴朋友之約，臉書上好多朋友上傳了絢麗奪目的煙火照，事後孩子問：「媽媽，妳都不會想去看嗎？」我笑著說：「我心裏天天放著煙火呢，那是受刑學生們一個個聽課後的笑臉，總在我疲憊時浮起在心空中，光彩奪目……。」我只是選擇另一種浪漫的形式過情人節……。

耳邊響起本願師父的梵唄唱誦聲，「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成……」。還有什麼比這更浪漫的事呢？我在我的願裡……。我在行願的路上……。風裡彷彿飄散著那句話，「還有什麼比這更浪漫的事呢……」？



天下的難事

很多時候，我寫文分享經歷。職場上擔任多年專業經理人的我，常要承擔很重要並且全面性的責任。因此很難只講道理而荒廢實踐。

所以我文裡所述只要沒特別註明，我都是以親身經歷來現身說法的。做見證幾乎是每個傳道人信心充滿經歷的過程，每個走在志業開創路上的朋友，哪個不是只問耕耘不問收穫的播種者？

有朋友留話，這樣做很難呢！「求好」這件事本來就不容易，當你覺得很難時，我想要告訴你一個真相，有甚麼事做好不難呢？連你日常吃的一碗白米飯，你知道來到你碗裡的過程有多艱辛嗎？

建議你檢視自己：

1) 你是一個小氣的人嗎（連對自己都小氣）？比如你從來不願意先做奉獻和付出，凡事計較得失。老談天秤理論，其實你只是不斷地物化了自己。

2) 再來重新省思，自己是不是懦弱的人？不但害怕失敗，也永遠無能全力以赴。所以寧願相信世界的大小，僅止於井上的那塊天空。

3) 你是不是個古板，並完全毫無浪漫可言的人？若是你不相信「精誠所致，金石為開」這樣的論述，當然就更別提會有夢想成真這樣的美麗世界。

其實我現在的工作，大部分都是以「顧問」的身份來完成責任。以過往實際經驗給被輔導者建議，我不會行使決策權，那個「選擇」永遠交在對方自己的手上。但，我會說明，沒有親身經歷的圓滿，絕不會拿理說事，甚至更多時候，我只是個提醒者的角色，提醒你在重要的轉折點上，關鍵性幾個面向的多加思考。

最遺憾的與最不負責（對自己）的態度是，「可是大家都這樣呀」。「盲從」是這世界越來越紛亂的原因，成年人有著不成熟的思慮，也是國家教育失敗顯現的成果。

關於「選擇」，既然權利從未被剝奪，那麼只剩下最後一個提醒，「因果」無法逃避！「無常」無法逃避！但是你的日常作為和準備卻會影響你的承受力與接受它的方式。這就是要在日常就時時修改習氣的重要性。

天下的難事，都怕有心人，走得路越多，此道理處處在生活實踐中一次次的做著見證。



弘誓十八年參學路

撰文—釋耀行



▲ 耀行法師弘誓參學18年，追隨善知識求法精進，願為佛教永遠的青年。
（107年10月攝於武漢求學期間）

一、少年慕道

時光恰如白馬過隙，轉瞬間出家已二十載，近來常有想出家修道的學友，問及學人出家時的心路歷程，回首來時路，雖然少年就有幸與三寶結緣，但終歸是出家後依止善知識，導入佛法正見，才得以踏實的走在這條修道路上。

受到父親的影響，從小喜愛中國文化，傾心於古詩詞中描寫的山水、田園意象。一次在朋友的帶領下，來到一間位

於都市深處的寺院。去的原因是因為好奇。穿過曲折而幽暗的小巷，一座小巧而素樸的道場就真實呈現在前。其時正逢晚課時段，耳聽得木魚聲聲，梵唄悠揚，不由得如癡如醉。覺得自己在書本上讀到的古典精華，居然就在這樣的氛圍中。那些與我們裝束迥異卻神情恬靜，被稱為師父的到底是怎樣的人？帶著太多的疑問，我開始想要瞭解何為佛教？何為信仰？

有幸的是初到寺院，接觸的師父是剛從佛學院畢業，大陸十年文革後尼眾佛學院的首屆畢業生，在她們的引領下初次嘗到法的甘露。對我來說是聞所未聞的，既是審美的超越，也是對生命新的思考。

二、皈依三寶入佛門

經歷文革後，大陸七十年代末，宗教剛剛開始復甦。所以，無論是寺院還是僧侶，對外界來說都充滿了神秘的色彩。到寺院燒香拜拜的，三十多歲就算年輕的，而且還要躲躲閃閃，生怕熟人看見。怕被人非議，說這麼年輕就信迷信。記得筆者皈依的時候才十七歲多一點，文殊院的老方丈寬霖大和尚為我單獨傳授三皈依。當時老人家慎重的著海青袈裟，在方丈寮佛像前授我三皈依。儀式完畢後到客堂領取皈依證卻遇到個難題，因為當時的宗教政策規定，要成為教徒必須年滿十八歲，而筆者年齡可見不夠。怎麼辦呢？雖說在師父那裡實際已經接受皈依，要不要這個皈依證也沒有什麼關係。但彼時大陸的寺院大都賣門票，有皈依證就可以免門票入寺，當時還是學生的我也算是一筆開銷，況且還去得那樣勤。最後是客堂的師父說，那就開緣寫十八歲吧，從此後被那些學佛的佛友笑稱為「小老居士」。謂之曰：年紀雖小，學佛資深。

當然這個過程是有階段性的，既是年齡的成長也是信仰的成長。就個人來說大概是好奇、瞭解、信仰、追隨這幾個階段。在瞭解、信仰的過程中，法的體悟讓我折服，可是現實的佛教又好像並不同於法。那時候佛教剛剛開始恢復，因為寺院在文革時已經被改作工廠、學校，現在是從被工廠佔有的狀況中恢復過來，要建房，要塑像。到寺院燒香拜拜的大都是些阿婆級的，而修持的法門就是念阿彌陀佛。可以想像，對一個什麼都好奇，什麼都想瞭解的小孩子來說，你讓她坐在那裡，手拿念珠，一心不亂的念佛求生淨土，可能嗎？那時就想說，禪宗的祖師是那樣的灑脫無礙，為什麼學佛就必需念佛呢？那樣的機械性行為實在是讓人不耐。有學佛人問：

「你很少燒香，又不見你念佛，你信的是什麼佛呢？」對啊，難道像她們那樣才是學佛嗎？佛法一定有更高妙的智慧。

皈依是心靈的港灣，是生命的終極選擇，是理性思考後的必然，所以最忌的是盲目。隨意的皈依也會導致隨意的放棄。無須諱言，許多佛教徒在皈依時是盲目的，有沖著皈依師父去的，有求消災保佑的，林林種種的心態是不言而喻的。所以是否皈依是要經過慎重選擇的，一旦選擇就要切實的奉行，不可以輕率的放棄。

未皈依前，個人的行為只要不違背社會的法律和道德就很不錯了。皈依後，做事時會更加考慮到是否符合佛教的教規。例如飲酒，對於沒有佛教信仰的人來說是完全沒有問題的，親朋好友偶爾一聚舉杯相邀也是人之常情。但皈依以後再遇到這樣的場合，就會以種種藉口推辭。因為別人也許不知道你的佛教徒身份，可你自己是清楚的。另外，再如殺生，以前雖然自己不親自殺生，但看見他人為自己殺生，也是置若罔聞照舊享用。但皈依後會告訴對方不要殺，因為即便是你殺了，我也不會吃的。而且告訴他，因為殺生會給自己帶來不好的結果，比如多病、早亡等。剛強、固執的人都不希望自己有不好的結果，久而久之自然就減少了殺生。

所以，有皈依比沒有皈依表面看來是多了許多束縛，但只要你日積月累的堅持下去，就會發現到人會變得比較清明，正是佛法的智慧讓我選擇皈依。反之，如果佛教是讓人只要信則得救的宗教，我也不會選擇它。佛陀的教法正是因為令人有思考的空間，而不是那種盲目的感動，那樣的感動維繫的時間是短暫的，是理性的缺席。所以，我不選擇這樣的宗教，同樣的，在佛教的教派裡，我也不做這樣的宗門子孫。之所以有這樣的考量，是因為對佛經的研讀，經典所透露的消息讓我樂在其中。

三、出家修道報佛恩

學佛過程中慢慢感受到，現實佛法的遲暮與僧伽素養有著直接的關係，佛法既然那樣的好，要靠什麼樣的人來承繼和弘揚？既然領受佛恩，為什麼不加入其中盡一份力量？但是要從一名在家信徒轉變為出家僧侶，障礙之大那是不言而喻的，是不被整個文化和家族所認同的。如何以一己之力沖決世俗羅網，轉入清淨修道生活，這個決定既需要智慧的抉擇，更要有「風蕭蕭兮易水寒，壯士一去兮不復還」的果敢。為此筆者離開家鄉遠赴嶺南，蒙恩師明慧上人慈悲接引，大覺



▲108年7月「瑜珈師地論專題講座」第八期圓滿，昭慧法師贈予印公導師嵩壽紀念幣，鼓勵八年聞法全勤的學員。耀行法師也獲此殊榮！

禪寺雲門堂上師公佛源老和尚剃髮染衣圓成僧相。佛恩、師恩當永銘於心！

爾後見到許多學佛者想要出家，卻徘徊猶豫四處詢問他人意見，獲得的答案當然是兩者兼有，但這樣的詢問除了加深自己的疑惑外別無用處。所以，現在但凡遇到有人詢問她是否適合出家？筆者都提醒她，你自己準備好了嗎？確實，只有自己已經準備好了，才會義無反顧的去追求心中的那份神聖。

來到僧團中就應該步入正軌，在每個階段做符合當下身份的事，也就是在僧言僧。「僧伽」並非指單個出家眾，其意謂和合，要四人以上方稱僧伽。每個嚮往清淨尋求解脫，選擇修道生活的人初入僧團，無不懷著超越過去憧憬未來的虔敬之心，僧團可謂是理想主義者的集結地。對自我期許的外射即是希望有個聖人團體的出現。所謂：「過去種種譬如昨日死，現在種種譬如今日生。」易服換妝意味著告別舊有的不羈。反之，對環境的要求也給予了超現實的期待。此時雖有赤子之心，卻免不了時時的天人交戰……。

在世間，個人的工作環境和生活環境是有區隔的，家裡受傷可以逃去工作，工作有了問題可以躲到家中，即便受些不公平待遇，為了自己和家庭也會承擔和忍受。僧團的成員同樣來自世俗，不同成長背景又無血緣瓜葛的一群人，每天要

二十四小時面對……。這樣的生活對人性的考驗是不言而喻的。雖說有共同的理想，但生活是每天的點點滴滴，要想希賢成聖，培養耐心和寬容就是每天必不可少的功課。人人都想遠離惡人，事實上好人共聚如果分寸不當，同樣的彼此痛苦。佛教的修行者有出家和在家的差別，在家的生活方式和出家後顯而易見是不同的，眼見得許多在家的信徒不顧家庭子女，鬧到後來修行沒有進步，家庭矛盾重重。而有些出家者又太好樂世俗之事，樂此不疲，完全忘記自己的出家身份。以此二者為鑒，所以要強調在每個階段做符合當下身份的事，在這個問題上應該有自己的警醒。

作為佛弟子，意味著在這個人欲橫流的世間，尚能保持一份清醒。能夠減低人生的錯誤，導向真理的實踐。有法的喜悅，在學佛這條道路上是踏實而篤定的，能夠更理性的看待這個世界，和生命存在的意義。對個己之外的他者，慈悲、包容，對於苦難有更大的堪忍力。有佛法的正見而行踐之，是衡量是否是佛教徒的界定。因為做善事並不關乎有無信仰，信仰什麼。重點是做善事背後的動力是什麼。當然對一般信徒來說，佛教徒禮拜的是佛陀、菩薩的像，而其他宗教拜的又是不同的對象。對於這樣的庶民信仰，也只有通過反復的教化，以導向佛法的正見。

四、求法路上的善知識

學習過程中師父當然很重要，未來你對佛法的信仰是智信還是迷信，與當初的引導有很大的關係。過去筆者也認為修行是「師父引進門，修行在個人」。但是當遇到真正的明師，許多複雜的問題被她一語道穿，便打自內心的嘆服。有這樣善知識的指點，可以減低很多自己閉門造車的誤區，在佛法的探尋中往往有柳暗花明的欣喜。

猶記得2001年奉家師慈諭，依止昭慧法師的那個夏安居日。彼時學人出家未久，懷著僧青年深入經藏弘法利生的理想，從重慶佛學院返回常住，在恩師明慧上人的護念下領執事管理圖書室。有一天整理書架的時候，偶然發現一本陶五柳撰著的《釋昭慧法師》。聽常住的師父們說：昭慧法師曾經兩度來寺講法，其說法犀利，智慧深遠，辯才無礙。取出書來，旦見封面上一位年輕單薄的比丘尼法師獨自閉目含淚靜坐一隅，那份悲天憫人的氣度令人為之一震。翻閱目次，「絕食、靜坐、護觀音」，這些迥異於傳統佛教的言行都令筆者想要一睹為快。在旁同時還發現一套昭

法師講說的「佛法的中道智慧」，聞聽當下深感佛法智慧難思，法師說法一語中的令人嘆服！為此筆者遍尋圖書館藏法師所有著作，沉浸在聞思的法喜中。也許是念茲在茲，不久從家師處獲悉，昭慧法師返梅州省親，應家師邀請即將來寺為安居僧說法，欣喜之間日日期待法師的到來。

此時恰逢法師在台灣廢除八敬法，因此昭慧法師人還未到，便成為大家議論的焦點。在毀譽參半的譁然中，有的年長上座痛哭流涕，聲言末法時期戒律不振，正法衰微……，其情形大有「國將不國」的憤慨，甚至勸阻筆者聽課，以免受其影響云云。在這樣的狀態下，迎來了被視為「異端」的昭慧法師。此後十七天，應邀來說法的三位法師輪流上課，分別從戒、定、慧三學的角度開講。昭慧法師講解「佛教倫理學」，性廣法師講解「禪觀法要」，心住法師講解「律學原理與止持、作持」。作為「廢除八敬法運動」的發起人，昭慧法師成為提問的重點。

近年來在大陸比丘尼中興起學戒的熱潮。「以戒律為行，淨土為歸」，成為眾多比丘尼道場的學修宗旨。由此帶來道風端正、隊伍純潔的正面影響也是不爭的事實，對於改變道場經懺化的現狀確實起到了良好的作用。但是在日常學戒、持戒的過程中，由於對佛法深觀緣起的基點和戒律的根本精神沒有真切的體悟，對外變成只見他人過的學戒人，對內由於落入「戒禁取見」的泥淖，把戒律變成了教條。圍繞有關「八敬法」的質疑，昭慧法師詳實論證，作深入淺出的解答，一掃大家在修道過程中由於錯誤知見所帶來的陰影。筆者因為事先有仔細閱讀法師的著作，所以對於那些反對聲浪也置若罔聞，同時勸諫那些反對者先靜下心來聽法師的課程，有什麼疑惑當面問，不要人云亦云。果然經過昭法師《佛教倫理學》的系統講說，打消了許多師父心中的疑慮，一位在佛學院教授「戒律學」的法師，不但每堂課必到，而且課後還到法師寮房繼續請教，深感受用。為正法感召及三位法師的教學口碑，千佛塔寺的常住師父們及學法女也全體積極前往講堂聞法，這樣的盛況令住持明慧法師讚歎不已，連說這是法師們法緣廣大。

隨後奉師命，筆者及其餘六位師兄弟共同依止昭慧法師學法。有道是光陰荏苒人事流轉，現在有幸還在師長座下受教的也就是筆者了，依止善知識的法緣真要善為珍惜！法師智慧卓越，說的寫的就是實踐所做的。對學生的指點做到了切實的因材施教。每個人都有性格的偏差，對於柔弱膽怯的她呵護鼓勵；強硬、霸氣的嚴厲呵責。希望受學者能因此矯正個自的性格缺陷而趨於中道，而她又是一位愛深責切的師長，

所以學生對她是既敬之又畏之。

筆者當年出家的常住地處嶺南山區，資訊也不發達，即便是收藏有導師的《妙雲集》，也因為缺少善知識的講解與推廣，長年束之高閣。筆者亦是透過昭法師所講授的「大乘法義」教學磁帶，才第一次仔細瞭解印順導師，而「大乘三系」的判教，恰是導師從佛法的流變中，就著時代、法義、思想的特質，洗煉萃取的特見。從這以後開始按照昭法師開的書目系統閱讀《妙雲集》，就好像在迷茫中終於見到了傳說中的古仙人道。

弘誓參學之路一走就是十八年，當初因為無法辦理長期簽證，所以不能在學院就讀，這樣的處境也令筆者這個界外學生尤其珍惜這份聞法的機緣。回去後找來學院開設課程的課表，依課程簡介想辦法搜尋教材和參考書自學，這樣學完了專修部一年級到三年級乃至研究部的部分課程。記得筆者初入學院旁聽暑期悟殷法師講授的「印度佛教思想史」，到大乘三系闡述唯識思想從「一能變到三能變」的轉化，怎麼聽都不明白。那時筆者已然在常住佛學院教授唯識。下課後請教悟殷法師，法師慈悲又講了一遍，但筆者依然如墮雲霧，此刻方醒悟過來是自己基礎不夠，所以無論老師怎樣解釋都無法聽懂。從那時起筆者每年暑期報名上課，從「印度佛教思想史」、「部派佛教」到「中國佛教史」，循環聞法十幾年，深刻體悟到「學然後知不足」的意義。

就佛法的修學而言，戒、定、慧三學不可偏離，在性廣法師的教導下，筆者在禪堂的靜坐時間從最初的20多分鐘到可以持續連香。廣法師是一位悲心深切的禪師，靜穆的外表下有一顆火熱的利他之心，她對學生的教導重視身心雙項的健康、淨化、超越。每一次見到法師她都慈悲傳授一門最新研發的養身絕技。法師常說：「身心是互感的，沒有健康的身體如何能耐久坐？」在長期的實修體悟中，針對現代人的身心狀況，廣法師近年來推廣教授「佛教養生學」，幫助許多人解決了身病、心病的痛苦，這其中有佛弟子也有非佛教徒，因為解除病苦就是佛法「無緣大慈，同體大悲」的真實呈現。

上來就著個人出家修道的心路歷程，回顧當年的那份初心，一路走來，在在處處得到長輩善知識的教導呵護，正因為有這樣智慧法種的傳承，激勵學人在未來的修道生涯中，定會效法先賢，令佛法薪火相傳，將佛陀的正覺之音傳播弘揚，方不負此出家身。



第十八屆「印順導師思想之理論與實踐」——海內外印順學之發展 國際學術會議徵稿啟事

一、主 旨：

為紀念印順導師一百一十五周年誕辰暨圓寂十五週年，促進「人間佛教」理念之弘揚與印順學之研究，爰舉辦第十八屆「印順導師思想之理論與實踐——海內外印順學之發展」國際學術會議。

二、說 明：

（一）本次學術會議子題有四：

1. 「印順學」之海內外研究實況
2. 「印順學」研究之發展前景
3. 「印順學」專題研究
4. 「人間佛教」專題

（二）徵稿內容：與上述四大子題相關之研究。論文書寫可採用中文或英文，但必須提供中、英文題目、摘要與關鍵字。

（三）投稿截止及通知日期：

1. 論文摘要截止日期：2019年10月31日
2. 審查結果通知日期：2019年11月30日
3. 全文截止收件日期：2020年1月31日

（四）論文務必於截稿日前，以Word檔依學術規格繕打傳至籌備處。由於會議論文集之頁數有限，因此全文以8000～12000字為限（包含參考書目與註解）。

（五）論文摘要審查通過後，若無法如期繳交全文，將予割愛，逕從議程中刪除，不列入發表名單中，以免延誤編、審、校、印作業。

三、主辦單位：玄奘大學宗教與文化學系、財團法人弘誓文教基金會

四、承辦單位：玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院

五、活動時間：109（2020）年3月28～29日（週六、日）

六、活動地點：玄奘大學慈雲廳（地址：新竹市香山區玄奘路48號）

■來稿請寄佛教弘誓學院

地 址：32843桃園市觀音區新富路一段622巷28號 學術會議籌備處

電 話：(03)498-7325 傳 真：(03)498-6123

電子郵件：chenyuehshuan@gmail.com；hong.shi@msa.hinet.net

網 址：<http://ird.hcu.edu.tw/front/bin/home.phtml#>；www.hongshi.org.tw

玄奘大學 《玄奘佛學研究》 徵稿啟事

本學報主要刊載有關佛學相關領域之原創性論文，包括與佛教有關之義理、教史、藝術、文學、心理、社會、教育等，歡迎各界投稿，來稿應未曾以任何文字形式出版。本學報每年出版兩期，上半年出刊日為三月三十日，下半年為九月三十日。

本刊全年徵稿，不設期限。若有針對特別主題，請於投稿時說明投稿專輯，茲將近期預定專輯名稱及專輯總編輯列表於後：

專輯名稱	專輯主編	期數	出刊日期	截稿日期
宗教與性別倫理	釋昭慧教授	第33期	109年3月	108年10月
佛教與台灣當代高等教育	陳劍鎰教授	第34期	109年9月	109年5月
儒佛道三教對話	葉海煙教授	第35期	110年3月	109年10月
民間佛教儀式	陳省身博士	第36期	110年9月	110年5月
佛教文學	蕭麗華教授	第37期	111年3月	110年10月
東亞佛教	侯坤宏教授	第38期	111年9月	111年5月

本學報徵稿，請將惠稿電子檔傳至hcu10@hcu.edu.tw，玄奘大學玄奘佛學研究 堅意法師收。為了避免傳送信件因被攔截而收不到，敬請同步將論文傳到part55410@gmail.com。所有惠稿均經編輯委員會送請專家學者評審，通過後始予刊登。作者慎勿一稿兩投，以免違背學術倫理。

作者來稿請依本學報之【學術性論文撰寫格式要點】撰寫，並以WORD/A4規格/直式橫書/11pt新細明體繕打，特除邀稿外，字數以八千至一萬五千字為原則。來稿如經審查通過並獲刊登，由作者校對並自負文責，版權則歸本學報所有，作者可免費獲得學報五冊。

投稿於本刊經收錄後，同意授權本刊得再授權國家圖書館「台灣期刊論文索引系統」或其他資料庫業者，進行重製、透過網路提供服務、授權用戶下載、列印、瀏覽等行為。並得為符合「台灣期刊論文索引系統」或其他資料庫之需求，酌作格式之修改。

聯絡人：0982-215-945 堅意法師

玄奘大學宗教與文化學系 一〇九學年度招生啟事

- 擔任寺院住持、團體領導人或高階主管達5年以上，可依教學卓越大學特殊報考資格，直接報考研究所，獲取碩士學位。
- 佛學院進修3年以上，可報考學士班，獲取學士學位。
- 僧眾可申請助學金，每學期5萬元。

■報考日期：

	簡章公告	通訊現場報名日期	考試
碩士班 (甄試入學)	108/10/17	108/11/07-108/11/27	108/12/07
學士班 (單獨招生)	108/12/25	109/01/14 - 05/15	109/05/23
碩士班 (考試入學)	109/02/17	109/03/09- 04/10	109/04/25
碩士在職專班	109/03/16	109/04/13- 05/08	109/05/23

■系所特色：

- 1.擁有跨文化而多元視角的師資與課程。
- 2.佛教學、「動物倫理」與「性別倫理」之教學、研究甚具口碑。

■學士班之實務課程：

- 1.有「宗教文化旅遊學分學程」，輔導學生考取導遊、領隊證照。
- 2.有「禮儀文化模組」課程，輔導學生考取喪禮服務丙、乙級證照。
- 3.有「樂活文化模組」課程，輔導學生考取傳統整復推拿證照。
- 4.有精彩的「樂活養生」與「禪觀修持」課程。

■碩士班與碩職班之課程分流：

- 1.碩士班之課程設計，以培養「宗教學」與「佛學」之教學、研究人才為目的。
- 2.碩士在職專班之課程，格外重視「樂活養生」與「生命智慧」。因此推出理論與實作並重的「正念抒壓與宗教養生」系列課程。

本校榮獲教育部教卓計畫補助，獲准增列「專業領域卓越成就表現」報考資格，廣為選才。

■ **大學部：**

- 一般報考資格：凡高中、高職以上畢業或符合入學大學同等學力認定標準者。
- 特殊報考資格：
 1. 曾擔任宗教或文化團體、非營利組織或非政府組織之職務達5年以上，工作績優且受到主管推薦者。
 2. 曾在佛學院、神學院或道學院進修3年以上，總成績達80分以上者。

■ **碩士班與碩職班：**

- 一般報考資格：於教育部認可之國內外大學校院畢業，取得學士學位及具同等學歷報考資格者。
- 特殊報考資格：
 1. 曾擔任宗教或文化團體、NGO、NPO之領導人或高階主管職務達5年以上，且其所領導之機構或部門卓有成就者。
 2. 曾從事宗教學術或宗教文化研究、文藝創作、展演、編輯出版等相關性質之專業性工作5年以上者。
 3. 曾發表或出版宗教學術或宗教文化研究成果，或曾發表宗教文學創作專書，經本系送專業審查，確認具有特殊造詣或成就者。
 4. 學術研究成果曾發表於優良刊物，或獲有國際級、全國級專業獎項者，其專業工作年資得酌減。

【備註】碩士在職專班學生可採用「技術報告」替代碩士論文。

- 相關招生簡章陸續公告於本校招生處網頁。
- 獎助學金：
 1. 凡僧眾報考者得申請弘誓僧伽助學金，每學期5萬元。
 2. 一般生可申請校內外獎、助學金，還有各種工讀機會。
- 報考諮詢專線：(03)5302255轉4201

108.7.16

■下午，監院心謙法師率同妙傳、心慈、法華等師父及楊美蘭居士，前往中壢御奠園，為本院護法—果菜市场恆宗行蔡清明居士誦經結緣。

108.7.17~18

■本院將於8月24日舉辦地藏法會，志工楊美蘭等志工協助處理交寄請柬。二天來有六位志工至美蘭開在中壢的佛具店裡，摺疊請柬、裝信封及貼標，完成交寄作業。志工們在日常生活中也把握分秒協助學院法務，讓人敬佩。

108.7.18~23

■7月18日，晚上約8時，Ms. Julia Lieblich與其口譯人員袁筱晴居士來學院掛單，自19日起，對昭慧法師進行系列深度訪談。

Ms. Lieblich是一位屢獲殊榮的美國記者，也是一位人權、宗教作家。曾於芝加哥論壇報與美聯社執筆。她的新聞或專題報導、專欄文章，出現在紐約時報、洛杉磯時報、華盛頓郵報、波士頓環球報、邁阿密先驅報與其他出版物。



南加州大學「宗教與公民文化中心」的計畫，將採訪全球各地100名致力於社會關懷的人，特派美國記者Ms. Julia Lieblich（右一）與其口譯人員袁筱晴居士（左一）來學院採訪昭慧法師。



19日上午，Ms. Julia Lieblich（右）與口譯袁筱晴居士（左）旁聽昭慧法師《瑜伽師地論》課程，第一節下課後與法師短暫晤面。



Julia致贈昭慧法師一幅手織桌墊，那是她在瓜地馬拉擔任一位兒童的教母（Godmother），該兒童的母親親手織作的。Julia特別將正反面都攤開告知：此手織品的特色在於，正、反面的圖案與綿線顏色都一模一樣，絲毫不差。

這是南加州大學「宗教與公民文化中心」（USC Center for Religion and Civic Culture）的一項計畫，主持該項計畫的Donald E. Miller，是該中心的策略倡議主任，他於6月11日來函表示，該中心將採訪全球各地100名致力於社會關懷的人，並將昭慧法師列為受訪者之一，請法師參加2019年6月1日至12月31日期間的第一輪訪談（該訪談計畫將持續到2021年8月）。

此一訪談計畫具有全球性，訪談對象是來自所有信仰傳統，以及雖不認同宗教，但受到靈性啟發的代表人物。訪談目的在於：了解不同宗教傳統與精神實踐的人，從事社會關懷的動機、價值觀與靈性啟發，提高公眾對宗教之社會作用的理解，揭示當今社會的關鍵問題，說明為社會效益而努力的複雜性，並激勵他人採取相應行動。

100名受訪者的簡介，將於本計畫項目的網頁與部落格，以文章與視頻短片的方式發布。

19日上午，二位旁聽昭慧法師講授的《瑜伽師地論》課程，第一節下課後短暫晤面，並致贈法師一幅手織桌墊，那是Julia在瓜地馬拉擔任一位兒童的教母（Godmother），該兒童的母親親手織作的，此手織品的特色在於，正、反面的圖案與綿線顏色都一模一樣，絲毫不差。

21日，美國資深記者Ms. Julia Lieblich來院訪談昭慧法師期間，深深愛上了臺灣的高山烏龍茶，臨行前想要選購茶具回國沖泡，與朋友一起分享這份東方茶韻。住持明一法師、監院心謙法師乃陪同Julia，於本日下午前往位於鶯歌老街的臻味茶苑，受到茶苑主人呂禮臻、彭桂珠伉儷的熱情款待。桂珠居士是學院研究部的學生，見到來訪貴賓非常高興，呂禮臻先生現場傳授沖茶技藝，Ms. Julia Lieblich也拿起茶壺小試鋒芒，並選購中意的紫砂茶具，兩位居士推薦相應的高山烏龍茶與茶具，一起贈與貴賓。隨後驅車前往汐止「食養山房」，感受茶禪一味與自然相生的人文之美。來院授課的耀行法師與翻譯袁筱晴居士一同前往。由於呂居士賢伉儷致贈茶與茶具，又請其至食養山房用齋，Julia表示：深深感受到台灣人待客的熱情，並且非常感動。但她作為記者，有應遵循的倫理，即不收受訪談相關人之禮物，因此想兼顧呂居士的待客美義與她的訪談倫理，將她省下來的贈品費與餐費，加上她原擬捐款的數額，一同捐贈給弘誓文教基金會。她並於22日在玄奘大學宗教系主任辦公室，將這筆為數高達12000元的捐款，親自交到昭慧法師手裡。

位於汐止山間的「食養山房」在茶界頗有知名度，前往品茶、餐食都要提前預約，呂禮臻先生與山房主人林炳輝先生是舊交，呂先生親自沖泡產於1931年的珍藏岩茶與大家分享，林先生在旁作陪，賓主盡歡。晚餐是懷石料理，當一道道精美的素食呈現在前，Ms. Julia Lieblich感歎今晚真是一個夢幻之夜，她享用到了平生最美好的食物。感恩主人之風雅款待，一行人等作別池塘蓮花間的「食養山房」返回學院。

22日，昭慧法師邀約Julia與口譯員筱晴，一同前往來玄奘大學，帶她們參觀校園，繞行澄心湖，



明一、心謙、耀行法師陪同美國資深記者Ms. Julia Lieblich（右二）至鶯歌老街臻味茶苑品茶，茶苑主人伉儷熱情招待（右一老闆呂禮臻先生）。女主人彭桂珠女士（後排左二）。



汐止「食養山房」，具有茶禪一味與自然相生的人文之美。

並於雲來會館二樓喝杯飲料，居高臨下觀賞湖景。

經過上週五、六兩個下午（總計大約7小時）在嵐園的密集訪談，Julia整理了一些尚待進一步深度訪談的問題，此行也全程同步進行。

23日凌晨6時，監院心謙法師送Julia至中正機場，協助辦理出境手續後，陪伴他至2樓登機口才道別離開。

108.7.20

■由寰宇絲路國際有限公司、中國時報人間副刊共同發起主辦的「2019寰宇大地文學獎頒獎典禮」，是日下午假中國時報二樓大禮堂舉行。應寰宇絲路國際有限公司總監張慰慈居士邀請，本院住持明一法師偕同地柏、法聞法師與會。設立該獎項是為了激勵青農以大地守護者的榮譽自勵，也借此因緣集結友善土地珍惜自然的同行共願者。頒獎典禮的同時開設「寰宇大地市集嘉年華」，各類新鮮有機食材以最自然的色澤形態呈現在前，鮮食、熟食、伴手禮配以設計感十足的包裝，令人清新悅目。



明一、地柏、法聞法師應寰宇絲路國際有限公司總監張慰慈居士（左二）邀請，出席「2019寰宇大地文學獎頒獎典禮」。

108.7.22

■高雄六龜大行寺監院圓慈長老尼示寂，是日清晨，本院住持明一法師、監院心謙法師與妙傳法師及彩虹師姐南下大行寺，於長老尼蓮位前誦經、念佛、回向，祈願長老尼蓮池上品，不捨眾生，乘願再來。

■中午，昭慧法師主持玄奘宗教系系務會議。



昭慧法師邀約Julia參訪玄奘大學，於宗教系主任辦公室合影。



明一、心謙、妙傳法師及王彩虹居士南下大行寺，於圓慈長老尼蓮位前誦經回向。

108.7.24~31

■7月24至31日一連十天，悟殷法師開講「中國佛教思想史」，學員73人報名參加。



悟殷法師開講「中國佛教思想史」，院長圓貌法師致贈聘書。

108.7.24

■上午，監院心謙法師率同宏量法師、李阿昧居士前往中壢御奠園參加志工蔡明清居士之告別式，於公祭典禮中拈香祝禱。

■下午1時，昭慧、性廣法師於玄奘大學會合，一同驅車前往六龜大行寺，向已故開山監院圓慈長老尼靈前上香致祭。是晚掛單於大行寺。

108.7.25

■上午，六龜大行寺舉行故開山監院圓慈長老尼追思讚頌典禮，諸山長老、法師、居士齊聚寺前壇場，虔誠送行。昭慧法師與性廣法師參與公



大行寺舉行故開山監院圓慈長老尼追思讚頌典禮，昭慧、性廣法師前往參與公祭。

祭，昭慧法師奉住持傳燈長老命，述介圓慈長老尼行誼。

圓慈法師生於民國40年，本（108）年7月18日清晨安詳捨報，世壽六十九，僧臘五十四，戒臘四十八夏。法師十六歲於台中慈善寺依止振賢長老出家，二十歲於白聖長老座下受具足戒，前後親近淨心、道安、會性、開證長老等蜚聲教界之高僧。

自民國77年起，與道友悟能法師依止傳燈長老，率同俗家雙親，於六龜山裡披荊斬棘，胼手胝足，共建普賢道場，大行寺歷五年而竣工。此後於大行寺增建地藏殿、八大寶塔、寺界圍牆，並



以寺牆之牆面，設計「善財童子五十三參」浮雕，甚具藝術功力。畢

圓慈長老尼追思讚頌典禮中，昭慧法師述介圓慈長老尼行誼。



圓慈長老尼之梵唱悠遠、嘹亮，甚能攝受信眾，又復個性豪邁，心量廣大，對道友、晚輩，不吝提攜護念。



圓慈長老尼（右）自民國77年起，依止傳燈長老（左），於六龜山裡披荊斬棘，胼手胝足，共建普賢道場，大行寺歷五年而竣工。

生建寺安僧，弘法利生，燃燒自己，精勤利眾。

法師之梵唱悠遠、嘹亮，甚能攝受信眾，又復個性豪邁，心量廣大，對道友、晚輩，不吝提攜護念。近年雖為癌症所苦，依然抱病公忙。

6月8日，法師決定從醫院回寺，接受居家安寧療護。於此人生最後四十日，師友、晚輩與隨侍志工親見法師對病痛堅忍、對道業堅定、對生死自在之典範，深受感動。大眾咸共祈願圓慈法師早回娑婆，廣度有情。

108.7.26

■上午，監院心謙法師率妙傳、法華法師及王彩虹居士，前往三峽參加道明法師告別式，並於公祭前帶領大眾誦經回向。道明法師俗名陳建元，



監院心謙法師率學眾參加道明法師的告別式，帶領大眾誦經回向。

是本院校友，亦是志工王玉鳳居士的同修，孫女陳品綺熱心付出，於本院兒童營、青年營隊中擔任隊輔總召及美編職務，足見道明法師獻身佛教，以身教為子孫典範的道誼德風，虔誠祝福他蒙佛接引、上生極樂。

108.7.27

■上午，監院心謙法師與妙傳法師，受瀚邦國際慈善基金會董事長曾黃麗明居士之邀，至新北市新莊區參加「瀚邦文學獎頒獎典禮暨志工聯誼大會」。文學獎頒獎項目包括：新詩類、極短篇小說類、散文類，心謙法師受邀頒發「極短篇小說類」予得獎者。



監院心謙法師（左四）受瀚邦國際慈善基金會董事長曾黃麗明居士（左五）之邀，參加「瀚邦文學獎頒獎典禮暨志工聯誼大會」，並頒發「極短篇小說類」予得獎者。右四為該基金會創辦人曾梁源居士。



見岸法師於馬來西亞芙蓉般若佛教會宣講「《初期大乘佛教之起源與開展》選讀」。

108.7.27~30

■弘誓文教基金會董事長見岸法師受如潔法師之邀，27、28二日，於馬來西亞芙蓉般若佛教會宣講「《初期大乘佛教之起源與開展》選讀」，共計十小時。宣講期間，有五位法師、三十多位法友聽講；在此華人佛教區，看到年輕法友歡喜學習印順法師思想，讓人甚感欣悅。

29日上午，見岸法師則搭機到檳城北海佛教會，連續二晚演講「念佛三昧與淨土法門之同異」，共有百多位佛友前來聽講。北海佛教會佔地廣大，弘法事業也多元，不僅有漢傳佛教、南傳佛教、藏傳佛教的共修與課程，更有幼兒園、免費中醫診所，可說是世出世間佛教全方面的弘傳，實屬難得。

108.7.28

■長期以來，紹容師父感恩學眾們長期以來的照顧與呵護，本年6月，又順利於玄奘大學宗教系完成學士學位，紹容師父十分感恩，遂選在本日下午，講授暑期課程之悟殷法師與耀行法師都在學院期間，於龍潭山外山餐廳供眾，是晚，全體學眾歡喜應供。



紹容師父感恩學眾們長期以來的照顧與呵護，於龍潭山外山餐廳供眾，全體學眾歡喜應供。

108.7.29

■下午，召開《弘誓》雙月刊編輯會議，包括昭慧法師、顧問張慰慈居士，以及明一、德晟、耀行、心皓、傳聞等法師、林士軒、黃秀娥居士與會。針對160期的編輯與編政流程詳作檢討，進一步建立未來的默契及共識。

108.7.29

■泰國公視PBS報導〈追尋佛陀足跡 ตามรอยพระพุทธเจ้า——美好的歷史會遇〉專題紀錄片。

這部專題，以報導台灣佛教女性貢獻為主，其中佛門性別運動及支持LGBT運動的報導甚多，有針對昭慧法師、黃美瑜及游雅婷，討論支持LGBT運動的訪談片段。

去年10月15日，遠從泰國前來的採訪小組，專程蒞臨學院拜訪昭慧法師，展開數天的近身訪談。其中一天，也至玄奘大學錄下法師於宗教系上課的影音片段；是日正好邀請上海復旦大學劉宇光教授蒞所演講，講述全球佛教領袖（即泰國民主運動領袖）Ajarn Sulak與泰國的左翼佛教運動，採訪團隊看到台灣的大學裡，竟然在談論泰國佛



見岸法師於檳城北海佛教會，宣講「念佛三昧與淨土法門之同異」，共有百多位佛友前來聽講。



泰國公視PBS報導〈追尋佛陀足跡 ตามรอยพระพุทธเจ้า——美好的歷史會遇〉專題紀錄片。



泰國公視PBS報導〈追尋佛陀足跡 ตามรอยพระพุทธเจ้า——美好的歷史會遇〉專題紀錄片採訪期間，適逢劉宇光教授蒞玄奘大學演講（107.10.18），談論泰國佛教與民主運動，故特別將劉教授的演講畫面收錄在影片裡。

教與民主運動，故特別將劉教授的演講畫面收錄在影片裡。

【備註】去年（107年）學團日誌相關紀錄

107.10.15

■上午，泰國曼谷DOCU MANIA Co.（Tipitaka: The Living Messages）專訪昭慧法師，包括

製作人Suphachai Thongsak、記者Nitchanan Kittikhun、攝影師Wilat Panyaroj、音控助理Samruai Pengkrathoh及翻譯呂娜玲五人團隊，向昭慧法師訪談關於婚姻平權與佛門性別歧視議題。法師特別邀請女同志佛化婚禮的主角黃美瑜與游雅婷一同接受專訪。下午，美瑜與雅婷一行人帶記者們到台北市訪問婚姻平權大平台總召呂欣潔女士。

107.10.18

■上海復旦大學哲學院劉宇光教授蒞臨玄奘大學宗教所專題演講。

108.7.30

■上午，昭慧法師於玄奘大學宗教系地寬法師及黃榮輝同學之碩士論文口試擔任口試委員。兩位同學之指導教授是邢金俊老師，除昭慧法師外，羅翌倫教授與鄭栢彰教授分別為兩場次之口試委員兼主持人。

■上午11時，玄奘大學召開一、二級主管佈達典禮，由簡紹琦校長主持。校長並請駐校董事性廣法師代表董事長了中長老蒞會致詞。昭慧法師本學期



昭慧法師於玄奘大學宗教系地寬法師（左二）之碩士論文口試擔任口試委員，邢金俊老師（右一）為指導教授，羅翌倫教授（右二）為口試委員兼主持人。



昭慧法師於玄大宗教系黃榮輝同學（左二）之碩士論文口試擔任口試委員，邢金俊老師（右一）為指導教授，鄭栢彰教授（右二）為口試委員兼主持人。



玄奘大學召開一、二級主管佈達典禮，由簡紹琦校長主持，性廣法師受邀代表董事長了中長老蒞會致詞。

受聘為社會科學院院長兼宗教與文化學系主任。

■下午，昭慧法師出席玄大校評會議及教務會議。

108.7.31

■下午，昭慧法師至尖石鄉錦屏村基督教曠野協會總會作實習訪視。實習生是玄大宗教系三年級羅可欣同學。基督教曠野協會是本土獨立教派，本日接受訪談的布農族白莉美團長、卑南族陳永雄總務主任與魯凱族出納胡奉英姐妹等，對羅同學之實習表現均表滿意。法師向這三位原住民教友詢問曠野教會的歷史、現況與特色，大家相談甚歡。



昭慧法師至尖石鄉錦屏村基督教曠野協會總會，作玄大宗教系三年級羅可欣同學（右二）的實習訪視。接受訪談的有布農族白莉美團長（左一）、卑南族陳永雄總務主任（右三）與魯凱族出納胡奉英姐妹（右一）。

108.8.1~4

■舉行為期4日的專修部三年級「佛教倫理學」研習營，授課老師為昭慧法師。

108.8.6

■上午，昭慧、紹容法師偕同住持明一法師、監院心謙法師、書記妙傳法師到知光師公安厝的法源寺華藏寶塔上香，並於禮塔之後，到止觀堂拜會法源寺住持真理法師。



學眾一行人至知光師公安厝的法源寺華藏寶塔上香，並於禮塔之後，到止觀堂拜會法源寺住持真理法師。（左起：昭慧、妙傳、紹容、心謙、明一、真理等法師）

108.8.7

■監院心謙法師至台北市四平街嬉皮麵包店，訂購地藏法會供佛及普施用全素無奶蛋點心，巧遇玄奘大學畢業的寶菇燒老板黃寶諭同學。嬉皮麵



監院心謙法師至台北市四平街嬉皮麵包店，訂購地藏法會供佛及普施用全素無奶蛋點心，巧遇玄奘大學畢業的寶菇燒老板黃寶諭同學（左一）。右一為同行的志工邱麗雲居士。

包店老闆王若盈是寶諭的好朋友，寶諭每周三於此設攤。

■下午，昭慧法師出席玄奘大學「新生報到、註冊暨選課輔導第二次籌備會議」及行政會議，並主持社會科學院108學年度上學期之產業專班討論會議。

108.8.9

■上午，頂著利奇馬颱風的大風大雨、高鐵停開的情況下，INEB秘書長Somboon由游祥洲教授及INEB青年王立瑜居士陪同，從台北包車蒞訪，與昭慧法師、明一法師共商明年的INEB青年菩薩營計畫。原則上決定：於明年5月的最後二週，續辦INEB青年菩薩營活動。

本次會談的場佈，本院校友如遵法師帶領道衍、道晟師父等兩位徒弟與茶專家淨寂，前一天即前來嵐園佈置茶席，且本日全程奉陪，以好茶與咖啡款待來賓，Somboon與茶專家游教授讚歎不已。

■傍晚6時，於齋堂召開學團執事會議。本次會議決定：為了錯開INEB青年營與學術會議時段，

以免學眾與志工於五月期間之工作負荷過重，因此將印順導師紀念研討會改在導師誕辰前後（過往安排在導師圓寂紀念日前。現已定案於民國109年3月28~29日舉辦第十八屆印順導師研討會）。



INEB秘書長Somboon（右三）由游祥洲教授（右二）及INEB青年王立瑜居士陪同，與昭慧法師、明一法師（左二）共商明年的INEB青年菩薩營計畫。本院校友如遵法師（左一）以好茶與咖啡款待來賓。



傍晚，於齋堂召開學團執事會議。

108.8.10

■上午，《弘誓》雙月刊總編輯明一法師、副總編輯耀行法師、院長圓貌法師、監院心謙法師及深圳何佳宸居士，前往陽明山如是禪苑拜訪禪苑主人，就讀於本院專修部的宗禪法師。

宗禪法師深諳茶道，與茶結緣20數載，每逢雙月開著小客車環島奉茶，免費以上好茶湯與路人平

等結緣，曾受媒體之採訪報導，甚受好評。詳見《自由時報》2017年06月14日報導。



宗禪法師深諳茶道，與茶結緣二十餘載，每逢雙月開著小客車環島奉茶，免費以上好茶湯與路人平等結緣。

108.8.11

■下午3時，於嵐園召開弘誓文教基金會董事會會議。本次會議，由董事長見岸法師主持，出席者有明一、心門、心謙、心慈法師，張章得、高銓德、吳東霖等董事，昭慧法師列席指導，圓貌、妙傳、心皓等法師，分別依學院院長、書記、會計主任職列席進行工作與財務報告。



下午3時，於嵐園召開弘誓文教基金會董事會會議。

108.8.12

■本日是知光師公圓寂週年（農曆7月12日），上午9時舉行紀念法會，住持明一法師帶領常住、家眷及志工等，恭誦《阿彌陀經》，念佛繞佛，並舉行佛前大供與功德回向，昭慧法師隨眾誦經。

■下午，昭慧法師赴玄奘大學，與黃運喜教授約談系務，以及開學後外籍生生活輔導事宜。



知光師公圓寂週年紀念法會，由住持明一法師主法，昭慧法師隨眾誦經。

108.8.13

■下午，昭慧法師出席玄奘大學一級主管會議，接著主持院主管會議。

■下午，《弘誓》雙月刊第160期印刷出爐，志工們來院協助打包寄送工作。



《弘誓》雙月刊第160期印刷出爐，志工們來院協助打包寄送工作。

108.8.15~16

■是日，農曆7月15日，常住眾九旬安居圓滿。晨起，依僧律制舉行安居自恣羯摩，住持明一法師為羯摩主。三月結夏安居，是否有違背戒律之言行？犯者當於眾中自我反省及接受他人的諫舉，以發露懺悔，回復清淨。是為「自恣」之義。

■自恣完畢，明一法師、耀行法師、何佳宸居士，驅車南下雲林西螺鎮，訪談就讀於本院專三的藝術家李朝倉居士。朝倉居士是日本愛知縣立藝術大學的油畫碩士，曾入駐美國紐約、日本美濃等多個城市藝術村進行藝術創作和交流，現在西螺大橋側的一座廢棄兵營，踐行其藝術創作與佛法修行的理想人生路。「廢墟兵營上的綠意」人物專訪，隨後將擇期刊載於「弘誓雙月刊」。

■採訪過程中出現一個小插曲。用餐時段，在朝倉居士的推薦下，前往老街品味素食小籠湯包。老闆娘很歡喜，隨餐附贈小菜和水果，言談之間老闆娘說：她之前販售葷食小籠包，學佛後改為素食。她現在所在團體的師父們管理嚴格，外出



藝術家李朝倉居士現在西螺大橋側的一座廢棄兵營，踐行其藝術創作與佛法修行的理想人生路。

只在團體精舍餐食，基本不在外用餐。

耀行法師遂告知：「我們是遠來辦事，不是所有佛教團體全省都有分支機構，提供外出出家眾餐食。再來，師父們要走入人群、與眾生結緣，傳播佛法。就像今天，我不來到妳的店舖，妳也不可能見僧歡喜。所以，我們要以弘揚佛法，令正法久住的心念來學佛修持。」法師善巧提點：不宜本末倒置，以枝枝節節的飲食規範，耽誤更為重要的弘法利生大事。

108.8.16

■下午，昭慧法師於台北市御蓮齋主持《玄奘佛學研究》第32期編輯會議。與會者有朱建民、李瑞全、林保堯、侯坤宏、蕭麗華、黃運喜、邱敏捷、張璿文等教授及執行編輯堅意法師、責任編輯心皓法師。

108.8.17

■上午，玄奘大學報到註冊日，昭慧法師出席在慈雲廳舉行的學生暨家長「與校長有約」活動。出席的學生與家長人數眾多，慈雲廳為之滿座，許多家長只能在其他的各處招待室，觀看現場轉播。

■社科院各系的報到與選課輔導地點，均在圖資大樓五樓。宗教系於「慧日軒」舉行。「慧日軒」原由設計學院使用，室內設計很是活潑，兼而雅緻。前院長朱美珍教授向校方商請社科院師生聯誼空間，遂得此室，昭慧法師建議名為「慧日軒」，以與一樓的學生24小時K書空間「延月軒」相互輝映。本日，宗教系教師全員到齊，新生報到亦十分踴躍。



玄奘大學報到註冊日，在慈雲廳舉行的學生暨家長「與校長有約」活動。



傍晚，應護法居士李美容與美美姊妹的解夏供眾，學眾全體至雅素齋用膳。

■中午，昭慧法師於慧日軒主持宗教系之系務會議。

■傍晚，應護法居士李美容與美美姊妹的解夏供眾，學眾全體至雅素齋用膳。

■網路【鏡電視】的《鏡相人間》專欄，本日播出昭慧法師的專訪。

原來，本年5月21日，昭慧法師受《鏡週刊》記者曾芷筠女士之邀，至台北市中正區公益圖書館「文房」，錄製蔡尚樺女士主持的電視訪談節目。本節目在東森及MOD靖天電視台播出，時間半小時。



網路【鏡電視】的《鏡相人間》專欄，本日播出昭慧法師的專訪。

108.8.18

■上午，德發與彩虹駕車，陪同昭慧法師前往台中真耶穌會永福教會，參加蔡彥仁教授追思禮拜。

108.8.20

■上午，昭慧法師於玄奘大學，陪同三學佛學院指導師長洛桑達界格西、三學會陳明茹理事長以及李衍忠、張千金、余美滿常務理事、陳泰璿秘書長、善生佛學會林淑芬會長（三學學員長）、三學法律顧問黃俊銘檢察官、林慶一居士等一行人拜會簡紹琦校長，商談與玄奘大學宗教系合作成立「藏傳佛教研究中心」事宜。



三學佛學院暨三學會來賓拜會簡紹琦校長，商談與玄奘大學宗教系合作成立「藏傳佛教研究中心」事宜。右起：李衍忠常務理事、張千金常務理事、黃俊鳴檢察官、洛桑達界格西、簡紹琦校長、昭慧法師、陳泰璿秘書長、陳明茹理事長、林淑芬善生佛學會理事長、蔡慶一居士。



法聞、地柏、法航、妙傳、佛香等師父（左起）回院協助地藏法會前置作業，配合常住耀仁師父一起整理大寮後方置物架，將物品整理得井然有序及潔淨如初。



下午，學眾於齋堂集合，練習地藏法會暨大蒙山施食梵唄及儀軌。

拜會結束後大家移步宗教系辦公室，商討成立研究中心相關細節。格西與昭慧法師同步進行佛法戒律系列法談，這是法師第二次與藏傳格西深度探討法義。（第一次是在1998年，當時達賴喇嘛特派西藏流亡政府宗教文化部筓西慈仁格西，一位精通比丘尼戒的專家，赴台與昭慧法師深入探討比丘尼戒的內容，並核對他所譯出的《四分比丘尼戒經》）。

中午，前往慈恩精舍用餐，玄奘大學董事性廣法師會晤藏傳佛教格魯派貴賓一行。

下午，昭慧法師參加年度研究優良教師指標遴選會議、一級主管擴大會議，接著主持社科院主管會議。

■上午，法聞、地柏、法航、妙傳、佛香等師父回院協助地藏法會前置作業，配合常住耀仁師父一起整理大寮後方置物架，將物品重新歸位及擦拭灰塵，整理後的區域回歸有序，潔淨如初。

■下午，學眾於齋堂集合，練習地藏法會暨大蒙山施食梵唄及儀軌，此次有地柏、法聞二位法師承擔寶鐘鼓，令法會更添莊嚴。

108.8.21

■下午，玄奘大學簡紹琦校長邀請董事性廣法師共同主持中元普渡祭典，昭慧法師與各單位主管與祭。兩位法師接著分別主持參加校內各項會議。

108.8.22

■菩提院學眾印悅、印純、印安、德安、德清、心慈、智永、德忍、德定、德平等師父陸續返院，參加地藏法會。

108.8.23

■明日即是地藏法會，中央氣象局上午發布白鹿颱風海上警報，預報24日將最接近台灣，下午預



學眾們與近三十位志工全天忙碌，同心協力完成地藏法會的場地佈置。傍晚，全體於無諍講堂合影留念。

報雖說南移，但仍警告尚未納入陸上警戒區的中部及北地區縣市不可掉以輕心。

下午，住持明一法師貼心地在臉書及LINE發佈消息：「本院將如期舉行地藏法會，但若遇住處風雨過大，出門不便，請勿畱礙，一切以各位之安全為要；學院住眾將與護法、志工，共同圓滿法會功德。」

■地藏法會之各項前置工作於二週前即開始，每天陸續有許多位志工來院協助。今日傍晚有近三十位志工與學眾們，同心協力完成會場的場地佈置。

108.8.24

■本院舉行一年一度的地藏法會，信眾約五百人參加。上午8時，第一支香演淨儀軌由昭慧法師主法，隨後明一法師領眾諷誦《地藏經》。中午佛前大供，午齋後稍事休息，下午2時半繼續誦《地藏經》下卷，然後聆聽昭慧法師開示。隨後明一法師於法印樓禪堂為信眾主持皈依，與此同時無諍講堂則由志工合力佈置成蒙山壇場。傍晚五時進行大蒙山施食法會，由昭慧法師主法，引請三途眾生到法會現場聽經、聞法、禮懺。



本院舉行一年一度的地藏法會，信眾約五百人參加。



第一支香是演淨儀軌，由昭慧法師主法。



明一法師領眾諷誦《地藏經》。



下午，《地藏經》誦畢，大眾聆聽昭慧法師開示。



傍晚5時進行大蒙山施食儀軌，由昭慧法師主法。

晚間8時半，大蒙山施食圓滿結束，大眾齊心協力做好善後工作，共同圓滿學院每年最盛大的佛法法會。

108.8.25

■上午，桃園市民政局副局長林香美居士與其友人謝美碧居士，因為記錯地藏法會時間欲趕來參加法會。尚幸兩位居士都是正向思考的佛友，一向欣賞學院的庭園景觀，因此就把這趟行程當作假日靜心之旅。昭慧法師在庭園與她們巧遇，因而歡喜寒暄合影。



上午，桃園市民政局林香美副局長（左）、謝美碧居士（右）記錯地藏法會時間，趕來參加法會。昭慧法師在庭園與她們巧遇，因而歡喜寒暄，合影留念。

108.8.26~9.2

■即日起，本院於法印樓三樓禪堂舉行住眾禪七，每日凌晨4時20分至晚上9時，共安排八支香。學眾依性廣法師之平日教導各自精進用功。因為感念高峰菩提院學眾辛勞，常需支援學院法務活動及教界道場諸多禪修課程，故本次學眾禪七未按慣例在南投高峰舉行。全程參加的有八位學眾，其餘同學護持道場作務，但亦於早晚兩支香及空暇時段入堂靜坐。大眾於平日身心忙碌之餘能得此勝緣靜坐，調柔身心定學增上皆感歡

喜，無不把握機會精進禪修。最後一支香結束後，住持明一法師帶領大眾將七日禪修與護持功德總迴向，本期禪七圓滿。



本院於法印樓三樓禪堂舉行住眾禪七。

108.8.27

■「台灣同志運動發展協會」於FB「婚姻平權，基本人權」粉絲專頁貼文：恭喜同志生命故事廣播節目《今夜不設限》入圍廣播金鐘社會關懷節目獎。

圖為108.1.14昭慧法師前往臺北市News98新聞電台接受【今夜不設限】節目訪談時，與節目主持人台灣同志運動發展協會總召星巴（右）合照。

■本日，昭慧法師參加系列校級會議，並於上午10時半主持社科院教評會。



《今夜不設限》入圍108年廣播金鐘社會關懷節目獎。1月14日，昭慧法師曾接受《今夜不設限》節目訪談，並節目主持人台灣同志運動發展協會總召星巴（右）合照。（108.1.14檔案照片）

108.8.28

■下午，昭慧法師與各學院院長共同參加玄奘大學「新聘教師甄審會議」。

108.8.30

■上午，法鼓山《人生》雜誌執行主編演化法師、執行編輯演曉法師、採訪編輯江胤芝與李小純攝影師，為了製作十月專題「好心不NG」，蒞院專訪昭慧法師。中午法師請來賓至水來青舍用齋。



法鼓山《人生》雜誌執行主編演化法師（左二）、執行編輯演曉法師（左一）、採訪編輯江胤芝（右二）與李小純攝影師（右一），蒞院專訪昭慧法師。

108.9.1

■上午，佛教青年林聖詠、曾權震來院拜訪昭慧法師。聖詠十分好樂法義，長期閱讀印順導師與昭慧法師著作，聆聽法師的說法影音，近期發心整理昭慧法師於民國83~85年間講述的《攝大乘論》錄音資料，發現早年錄音品質不佳，並且內容有所缺漏，四處尋求完整版而不可得，本日特別前來向法師求助。

刻在廣東弘法的耀行法師，長期整理昭慧法師的說法影音，並上傳平臺供法友聆聽，昭慧法師為此立即致電耀行法師，洽詢有否存留這套早期說法的錄音檔案。尚幸耀行法師存藏相當完整，且



佛教青年林聖詠（右）、曾權震（左）來院拜訪昭慧法師。聖詠發心整理昭慧法師講述的《攝大乘論》錄音資料，特別前來討論相關事宜。



泰國OWBA佛教女性團體來訪。左起：靜香居士、心謙法師、RattanaVali Bhikkhuni、蔡稔惠老師。

將其逐集予以數位化，因此慨允上傳雲端，提供聖詠作後續處理。

■下午，泰國OWBA佛教女性團體的嚴定法師、蔡稔惠老師、泰國比丘尼RattanaVali Bhikkhuni、靜香居士來院參訪，監院心謙法師全程接待交流，來賓RattanaVali Bhikkhuni還特別致贈本院一條泰國大象圖案之茶席桌巾。

108.9.3

■下午，監院心謙法師帶領學眾及志工前往大愛生命館，為本院香積組志工蔡麗華居士往生淨域誦經迴向。蔡麗華居士長期在香積組擔任志工，備辦美好膳食供養大眾，以此佈施供養功德，必功不唐捐趨入淨土。



玄奘大學舉行一級主管之「自我品保共識營」，玄大董事性廣法師應簡紹琦校長邀，於共識營中致詞。



下午，監院心謙法師帶領學眾及志工前往大愛生命館，為本院香積組志工蔡麗華居士往生淨域誦經迴向。

■應簡紹琦校長邀請，性廣法師於玄奘大學「自我品保共識營」課程致詞。

接著由各學院院長暨系主任發表院系中長程計畫簡報。下午，昭慧法師發表社科院中長程計畫簡報，接著代表宗教系與應心、社工、法律系主任分別發表社科院各系簡報。

9月3日傍晚，性廣法師與簡校長於雲來會館席開四桌，設素宴宴請與會主管。

108.9.4

■昭慧法師於玄奘大學，參加為期三天的新生紮根活動。本日於慈雲廳舉行開幕式。

■下午，昭慧法師參加校教評會、行政會議與招生會議。



玄奘大學舉行三天新生紮根活動，本日於慈雲廳舉行開幕式。

108.9.5

■上午，監院心謙法師帶領學眾及志工前往大愛生命館，為蔡麗華居士告別式主持追思讚頌典禮。

■上午，法鼓山齋明寺監院果弘法師率演印法師蒞院拜會。中秋節將近，每年此時，齋明寺的監院法師總是代表法鼓山前來贈禮予昭慧法師。本日本法師在玄奘大學公忙，未克親自接待，然而法鼓山對教界道友的法情，堪稱典範，令人讚嘆。

■上午，昭慧法師參加玄奘大學教師知能研習會。下午，性廣法師應玄奘大學簡紹琦校長邀請，先後出席教師暨導師知能研習會及職員研習活動，致詞勉勵教職同仁共創玄大的光明願景。



學團監院心謙法師帶領學眾及志工前往大愛生命館，為學團資深志工蔡麗華居士主持追思讚頌禮。



法鼓山齋明寺
監院果弘法師
(左)率演印法
師(右)蒞院，
代表法鼓山贈送
中秋節禮物予昭
慧法師。



性廣法師應簡校長邀，於玄奘大學教師暨導師知能研習
會中致詞勉勵教職同仁，共創玄大的光明願景。

108.9.6

■上午9時，玄奘大學新生紮根活動第三日，上午院系時間，首先是「院長與新生有約」活動。社科院新生齊聚圖資三樓L333階梯教室，由社科院長昭慧法師向大家介紹系主任及與會老師，接著介紹該校社科院「跨領域教學、研究」的特色亮點，包括院必、選修課程對接證照考試，跨院系開設「宗教文化旅遊學分學程」等跨域整合特色，以及學校為社科院所提供的各項豐富設施。上午9時40分，「院長與新生有約」活動結束後，各系分別舉行學系師生座談會。宗教系安排在圖資五樓慧日軒，法師以簡報介紹學系師資課程與特色亮點。師生座談會後，學長們帶新生到

妙然樓，參觀妙然書軒、系圖書室及善畝軒等各項設施。

10時半，抓緊新生紮根閉幕式前的有限時間，法師直接於慧日軒召開系務會議。

上午11時，法師參加新生紮根閉幕式，應林至善學務長相邀，向新生簡短致詞。在有獎趣味問答的高亢氣氛中，圓滿結束為期三天的新生紮根活動。

■下午3時，來自日本神奈川大學經濟學部的山口拓美教授，在「行動亞洲」龍緣之研究員與山口教授指導的碩士生王又尼同學陪同至玄奘大學造訪昭慧法師。

山口教授訪談重點是台灣佛教與動保運動，緣之女士問及西方文化在動物對待上對東方的影響，法師一一予以回應，並作了深入的剖析，賓主相



玄奘大學新生紮根活動第三日，上午是「院長與新生有約」活動。社科院新生齊聚圖資三樓L333階梯教室，院長昭慧法師向大家介紹社科院。



上午11時，昭慧法師參加新生紮根閉幕式，應邀簡短致詞。



下午，日本神奈川大學經濟學部山口拓美教授（左二），在「行動亞洲」龍緣之研究員（右一）與山口教授學生王又尼同學（左一）陪同下，至玄奘大學造訪昭慧法師。

談甚歡，直到下午5點，方於意猶未盡中，結束了本次的晤談。

108.9.8

■是日乃9月共修日，誦《金剛經》及佛前大供，由住持明一法師主法及開示，隨後根據信眾的學修意願分成二組：一組是念佛共修，一組是法義聞思分享。兒童班亦由大哥哥、大姊姊以及愛心志工菩薩帶來精彩、活潑的課程。

■上午10時，三學院達界格西、三學會陳明茹理事長、陳泰璿秘書長、黃俊鳴法律顧問、潘信慧翻譯老師、余美滿理事與蔡慶一居士蒞院參訪，昭慧法師於嵐園與來賓茶敘，親自介紹本院創辦緣起、理念與現況，並帶大家參觀院區。法師向達界格西、明茹理事長與藏傳佛友誠懇表示：大家既然都是佛弟子，就是法親手足。本院以「學菩薩行」為要旨，修持則以四念處禪觀為主，但仍不排除其他修持法門，沒有宗派、門戶之見，歡迎三學會佛友們共同使用這些空間設施。中午，來賓們與學團師生、共修會友一同用餐。對志工烹煮的豐盛佳餚稱讚備至。



本日共修，大眾誦誦《金剛經》，並舉行佛前大供。住持明一法師主法，並於午供結束後，向大眾開示佛法。



三學院暨三學會來賓蒞院參訪。前左：三學院指導法師達界格西。後右起：三學會陳明茹理事長、余美滿理事、陳泰璿秘書長、黃俊鳴法律顧問、蔡慶一居士。



樂生療養院A棟三樓院友相聚日，宏量法師陪同病友歡聚一堂，並說法勉勵院友們。

■本日是樂生療養院A棟三樓院友相聚日，本院學眾宏量法師陪同病友歡聚一堂，並說法勉勵院友們。

住在樂生療養院A棟三樓重症病房的韓森氏症院友，每個月由宏量法師和醫院護理督導吳麗玲小

姐、林志家居士，共同為重症病房院友舉辦「院友相聚日」。這是一個溫暖與愛的歡樂時刻！聽一則智慧小故事，院友彼此獻歌藝，一份小甜點，在場每一位參與者是受施者亦是佈施者，都在提供生命之愛的珍貴禮物。

108.9.9

■本日，玄奘大學108學年開學首日。

上午，董事性廣法師為關切學生的膳宿空間與相關設施，遂率曾慶鏜總務長與陳昭伶秘書，巡視學生宿舍與生活廣場。近午時分，電請昭慧法師前來聚餐。此時巧遇同樣巡視此一生活區的簡紹琦校長（人事室楊涓涓主任陪同），以及到生活廣場用餐的蔡耀弘研發長、宗教系黃運喜老師，性廣法師遂請校長與主管們共進素齋，並以餐飲系學生調製的咖啡供眾。中午下課後，生活廣場擁進眾多用餐學生，顯得十分熱鬧。宗教系碩士班一年級新生遠登格西與旺秋格西，也到生活廣場用餐，性廣法師欣然請客。

午後，昭慧法師邀請性廣法師等前往社科院參觀院內師生聯誼空間「慧日軒」。



玄奘大學108學年開學首日，性廣、昭慧法師巡視生活廣場，巧遇同樣巡視生活廣場的簡紹琦校長（左三）與人事室楊涓涓主任（左二）、蔡耀弘研發長（左一）、宗教系黃運喜老師（左四）等，遂請大家用餐，喝咖啡。

108.9.10

■中午，昭慧法師主持社科院優良導師遴選會議。下午參加一級主管會議，接著主持社科院主管會議。

108.9.11

■中午，玄奘大學於社科院師生聯誼廳慧日軒，舉行境外學生聯誼餐會。

宗教系黃運喜教授菩薩心腸，發起每週一次為境外生供餐的「三德六味坊」，以及提供日常用品與衣物的「境外學生關懷據點」，今天是「三德六味坊」第一次師生餐敘，黃老師特邀董事性廣法師、高旭繁教務長、林至善學務長與陳偉之院長與會致詞。簡校長招待外賓後，也於終場趕來向黃老師及餐敘師生致意。

本次黃老師邀請今年入學的港澳生、陸生、馬來西亞生、印度生、西藏生等40人，及校內師長、系上服務同學20人，除歡迎境外生入學外，也增進彼此認識，建立校園友善環境，活動歷一個小時結束。師生歡聚，其樂融融。



中午，黃運喜教授發起的玄奘大學「三德六味坊」，於慧日軒舉行首次「境外學生聯誼餐會」，董事性廣法師等諸師長應邀共餐、致詞。

108.9.12

■上午，昭慧法師參加校教評會。下午，帶領印度學生Rahul, Ravish, Subodh等三人返院，明晚共度中秋佳節。

108.9.13

■是日為中秋佳節。傍晚，學眾於戶外舉行中秋法談。首先是寮房整潔評比前三名（明德法師、阿晝、德發）的頒獎活動。昭慧法師、住持明一法師及監院心謙法師開場白後，學眾分別分享他們在學院、樂生療養院（宏量師父）、智光商工輔導室（地柏師父）、高樹偏鄉國中小生命教育（法聞師父）及玄奘大學的服務體驗（妙傳師



傍晚，學眾於戶外舉行中秋法談。



賞月座談結束後，全體合照。

父）。與會的還有在玄奘大學就讀的印度兄弟Rahul, Subodh, Ravish以及越南姊妹阿晝，他們也是弘誓學團的一份子。

紹容師父在大家「愛的鼓勵」下，竟然全程獨唱「上海灘」，獲得一片安可，簡直讓人難以置信！

108.9.14

■晚上，於嵐園舉行108學年度第一次院務會議，院長圓貌法師主持，指導法師昭慧法師、教師代表黃運喜老師、心皓法師以及學生代表、行政代表、校友會代表等共13人與會。



傍晚，院長圓貌法師於嵐園主持院務會議。

108.9.15

■上午9時半，於無諍講堂舉行本院108學年度開學典禮，約有120位新、舊生歡喜參加，迎接新學年的開始。全體唱誦三寶歌之後，院長圓貌法師、指導法師昭慧法師、住持明一法師致詞，給予學生期勉與鼓勵。弘誓文教基金會高銓德董事與校友會徐台芳亦應邀致詞。高董事講到慈濟的海地賑災故事：一位神父接濟的上萬流浪兒童，由五天才能吃一餐，到後來經慈濟支援後，終於一星期可以吃到五餐。高居士以此故事，以及證

嚴上人靜思語「多做多得，少做多失」，勉勵大家勤行菩薩道，利樂諸有情。

接著司儀介紹未致詞教師、各班導師及行政幹部，由院長圓貌法師致贈聘書，簡單隆重的開學典禮圓滿禮成。隨後專修部二年級學長為新生做校園導覽。

■下午2時，於無諍講堂舉行校友會議，接著舉行研究部班會。同時，專修部各班各自舉行班會。

■晚間6時，於無諍講堂舉行新生座談茶會。院長圓貌法師主持、列席的師長有明一、德憶、自憲、心皓等法師。會中先請學長們分享學習心得，再由新生逐一做自我介紹。今年專修部有31

位、研究部有9位學生入學，大都是因親友介紹而來報讀。茶會的最後，圓貌法師作了總回應，大眾法喜充滿，9時許圓滿結束。



晚間，於無諍講堂舉行新生座談茶會。列席的老師有：德憶、明一、圓貌、自憲、心皓等法師（左起）。



上午，於無諍講堂舉行開學典禮，迎接新學年的開始。



同學們於新生座談茶會中分享彼此的生命故事。



院長圓貌法師致詞，以「正見增上」期勉學生。



弘誓文教基金會高銓德董事講慈濟的海地賑災故事，以及證嚴上人靜思語「多做多得，少做多失」，勉勵大家勤行菩薩道，利樂諸有情。

h o n g s h i

弘誓 編後語

昔日佛陀於娑羅雙樹間入滅，今雖去聖久遠，但依止善知識從經論中尋消息仍然是個中不二的選擇。本期專輯「《遊行經》之當代詮釋」，即是重溫佛陀涅槃前的最後教誡，以佛法亙古彌新之時代精神啟迪社會人群，智慧有德的人不畏豪強，國行七法則能不懼外辱長治久安。

2018年12月2日晚，昭慧法師應邀蒞臨香港妙華佛學會，為大眾開演《長阿含》「遊行經」。透過地圖的勾勒，法師帶領我們一起去追尋佛陀晚年遊化的足跡。在王舍城，佛陀歸納了跋祇國具備的七個特質，從而善巧打消了阿闍世王欲攻伐該國的企圖。法師用短暫的課時演繹佛陀入滅前的教誡，沒有艱澀的哲理思辨，只有懇切的情境再現。

當今世界，國家、族群、宗教、文化多元呈現的同時亦互為角逐，但是無論多麼神聖崇高的理念也不可以建立在其他生命的痛苦上，這是佛教重視持戒清淨的普化意義。在經典的詳細描述中，佛陀關懷國事、僧事乃至個人生死解脫大事的形象躍然於前，聖者不忍眾生苦的慈悲睿智令人嘆服！

止觀修持部分，由歆融居士發心整理，性廣法師2018年梅州千佛塔寺佛教養生禪修營開示「快樂禪修路」，本期連載完畢。廣法師從佛法經論總結出的身心淨化之教，必須透過後續持之以恆的練習方能得其受用，願見聞者同得利益。

「菩提清音」收錄的三篇文章，也從不同層面展示了佛法在世間利益眾生的多元呈現。游光「當代佛教『原教旨主義』的若干表現」，提醒佛門中人亦應警惕這種具有強烈排他性、戰鬥性的原教旨主義者，因為這種潛在的危機往往包裹在信仰正義的模式下。慰慈居士的兩篇短文則以清心雋永的文句，將「天下的難事」與「最浪漫的事」匯歸於佛法，透過佛法修持淨化人世間的感悟可謂是點滴在心。

轉眼間又到了農曆七月普度超薦地藏法會。利益亡故父母親友最好的方法是什麼？張沛寧居士筆錄，昭慧法師地藏法會開示「孝親追思與佛法普渡的法宴」，將引領你以佛法正見如是陪伴關懷生命的最後旅途，令生者、亡者同獲真實利益。

本期專欄「人間燈火」，刊載筆者撰寫的「弘誓十八年參學路」，文中就個人出家修道心路歷程回顧初心，雖然少年就有幸與三寶結緣，但終歸是出家後依止善知識導入佛法正見，才得以踏實走在這條修道路上。此篇野人獻曝之拙文，且啟拋磚引玉之效用，「人間燈火」專欄



本期封面繪製者蘇敬生先生，以手中之筆描摹佛陀遊行教化的情境，畫面溫暖、清新，令人遙慕當年隨佛而學的時光。此照片乃敬生先生在美術館參觀畫展所攝。（108年7月17日）

隨後將對歷屆學友及各界有佛法理念的先進人物專訪，希望其智慧善行能激勵更多的人加入菩薩行的隊列，令苦難眾生離苦得樂。

最後值得一提的是本期的封面設計，用畫面來演繹經典的內涵從來不是一件容易的事。本期專輯「《遊行經》之當代詮釋」，既有古老歷史事件的描述，又有聖者出入其中的智慧教化，要在方寸間月刊封面立體呈現這樣的場景，還能不落俗套，實在是令人煞費心機。最初的設計意見有兩種：第一，是以「阿含」藏經為背景，取閱覽經典之意涵；二是以佛陀帶領弟子們遊行教化為藍本，因為《遊行經》是本期的主軸。經反復權衡，總編最後選取了遊行教化為藍本的方案。

但緊接著出現的問題是：如何構思設計這個主題？用現有圖片組合成這樣的「遊行」意

象，除了圖片採集版權的問題，還有畫面重疊視覺效果不佳的隱憂。臨時請畫家繪製也遍尋不得，情急之下想到遠在桑梓的父親。家父少年時代即好丹青，雖無緣專業習畫，卻幾十年筆墨不綴，二十年前摹寫的大型十八羅漢圖，現在猶高懸於蜀中寺院大殿供奉。

電話與父親溝通後，他慎重詢問了相關細節問題，然後說：「讓我試試，行則用，不行亦無需勉強。」隔日，一副白描速寫「佛陀遊行圖」出現在眼前，簡潔筆法勾勒出佛陀率弟子遊化的瞬間定格，正是筆者心中欲要表達的意象。特別是用印章的表現手法篆書「遊行經」三字，以長形印的格式附於畫面右上角，不露痕跡的點出了專輯主題。隨後經幾次三番的討論修改，著色、烘染、勾勒細部線條等，最終完成了專輯封面的繪製。

為了在規定時間完稿，父親暫時放下他所鍾愛的崑曲練習；為了護持父親的創作，母親幾天來也承攬了家中所有的庶務，幫忙拍照並提出設計意見。中秋已過，暑氣依然，但佛陀在綠意青草間徐步而行的畫面令人頓生清涼，法味、親情在這瞬間的交融已經超越了時空。願以此淨心之意，祝福普天下父母、師長、法親、眷屬遠塵離垢、身心自在！

副總編輯 釋耀行